



حدیث کا دریافتی معیار

تالیف
مولانا محمد تقی امینی

شدی کتب خانہ

آرام باغ - کراچی

حدیث کا درایتی معیار

مولانا محمد تقی امینی

(رفیق ندوۃ المصنفین)
و ناظم دینیات مسلم یونیورسٹی علیگڑھ



ناشر
مدیری کتب خانہ

مقابل آرام باغ کراچی ۱

جملہ حقوق نشر و اشاعت محفوظ ہیں

نام کتاب _____ حدیث کا درایتی معیار
مصنف _____ مولانا محمد تقی ایمنی صاحب
سال اشاعت _____ ۱۹۸۶ء
تعداد _____ ایک ہزار
کتابت _____ بلقیس ناز

ناشر

مدیری کتب خانہ

مقابل آرام باغ

کراچی ۷

فہرست مضامین

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۶	ایک شبہ کا جواب	۱۱	مقدمہ
	قرب نبوت (۲۷)	(۱۵)	درایت کا مفہوم
۲۷	تخم نبوت کی تربیت کی پہلی شکل	۱۵	درایت کے لغوی معنی
۲۹	تخم نبوت کی تربیت کی دوسری شکل	۱۶	درایت کی عام اصطلاحی تعریف
	وقت نبوت (۳۱)	۱۷	درایت کی خاص اصطلاحی تعریف
۳۱	نبوت کی قابلیت کیوں کر پیدا ہوئی	۱۷	علم درایت کے اصلاً و جزو ہیں
۳۲	نبوت کی قابلیت میں بشریت ختم نہیں ہوئی	(۱۹)	نبوت
۳۴	قابلیت کے بعد باضابطہ	۱۹	رسول کی تحقیق
	فیض رسائی شروع ہو گئی	۲۰	آیتیں اور حدیثیں
۳۵	فیض رسائی کے وقت بعض کیفیات	۲۱	نبی کی تحقیق
	کی توجہ یہ	۲۲	آیتیں اور حدیثیں
۳۶	فیض رسائی اللہ کی طرف سے ہوتی تھی	۲۳	رسول اور نبی
۳۷	متعلقہ حدیثیں	۲۴	نبوت کی بحث کے چار حصے
۳۸	حضرت عمرؓ کے تائیدی اقوال	۲۴	رسول اور نبی کا نفسیاتی تجزیہ
۳۸	اللہ کی حفاظت و نگرانی ہوتی تھی	(۲۵)	تخم نبوت
۳۹	فیض رسائی اللہ کی معرفت اور تربیت کے پروگرام سے متعلق تھے	۲۶	ایک مثال کے ذریعہ وضاحت

متعلقہ حدیثیں	۴۰	قرآن حکیم میں ازالہ نہیں بلکہ ازالہ	۵۸
دو مثالوں کے ذریعہ وضاحت	۴۲	کی ضرورت ہے	۵۸
ختم نبوت	(۴۴)	ایک مثال سے وضاحت	۵۹
تاریخ انسانی کے دو بڑے حصے	۴۴	ثبوت میں ایک آیت	۵۹
قبل ختم نبوت	"	لفظ تبدیلی کا استعمال	۶۰
بعد ختم نبوت	۴۵	رسول اللہ کے فیصلوں سے	۶۱
ختم نبوت سے متعلق آیتیں	"	ادِصاف میں تبدیلی کی مثالیں	۶۱
متعلقہ حدیثیں	۴۷	صحابہ کے فیصلوں سے ادِصاف	۶۳
ختم نبوت پر فیض رسانی	۴۸	کی تبدیلی کی مثالیں	۶۳
اس فیض پر رسول اللہ کی شہادت	۴۹	مقدمین کے نزدیک نسخ کا استعمال	۶۵
شاہد علی الشاہد کی حیثیت	۵۰	ادِصاف میں تبدیلی ہی سے قرآن	۶۶
درک و بصیرت کا کام	۵۱	کی آخری و دوامی شکل برقرار رہتی ہے	۶۶
علماء انبیاء کے وارث	۵۲	شعورِ نبوت (۶۷)	۶۷
وارث بنانے کا مقصد	۵۳	شعورِ نبوت کا ثبوت	۶۷
علم نبوت	(۵۴)	حکمت کا مفہوم	۶۸
قرآن حکیم کی آخری اور دوامی شکل	۵۵	حکمت علم و فہم کا نہایت اونچا درجہ ہے	۷۰
پہلی کتابوں کا ذکر	۵۵	نبوت کمال حکمت پر فائز ہوتی ہے	۷۱
متعلقہ حدیثیں	۵۵	کمال حکمت میں نورانی شعاع کی آمیزش	۷۲
پہلی کتابوں میں نسخ و نسیان کا ذکر	۵۶	شعورِ نبوت کے تکوینی اجزاء	۷۲
بحیثیت مجموعی کتابوں پر ایمان لانے کا حکم	۵۷	شعورِ نبوت کی خصوصیات	۷۳
نسخ کی حقیقت	۵۸	آیتوں میں شعورِ نبوت کی طرف اشارہ	۷۳

۹۲	فرشتے اللہ کی مرضی و مشیت کے مکمل تابع ہیں	۷۲	شعورِ نبوت کے ادراک و مشاہدہ میں کوئی شریک نہیں ہے۔
۹۳	فہم حدیث (۹۲)	۷۳	اس ادراک و مشاہدہ کی رسائی ماورائے عقل تک ہے۔
۹۴	فہم حدیث کا تعلق حدیث کی معنویت سے ہے	۷۶	شعورِ نبوت اور عقل میں ٹکراؤ نہیں ہے
۹۵	معنویت حاصل کرنے میں شعورِ نبوت کی برتری	۷۷	شعورِ نبوت دین و شریعت سے متعلق حدیثوں کا سرچشمہ ہے
۹۶	چند حقائق کی موجودگی میں کوشش کی ناکامی	۷۸	عقلی بشری دنیوی حالات سے متعلق حدیثوں کا سرچشمہ ہے
۹۸	قرآن مقاصد و مصالح اور اصول و کلیات کی کتاب ہے	۸۰	سفارت فرشتوں سے مراد
۹۸	اس سے معنویت حاصل کرنے کا طریقہ	۸۱	فرشتوں کے سپرد مختلف کام
۹۹	اس طریقہ میں تقدیم و تاخیر کی بحث بے سود ہے۔	۸۲	کائنات میں نورانی و مادی دو قسم کی قوتیں
۱۰۰	آیتوں اور حدیثوں کی کمی بیشی کی بحث بھی بے سود ہے۔	۸۳	اصل اللہ کی مرضی و مشیت اور حکم ہے۔
۱۰۲	نفسی قوتوں کے خواص و اثرات	۸۴	مرضی و مشیت اور حکم کی پہلے اطلاع غالباً ملا اعلیٰ کو ہوتی ہے
۱۰۳	نفسی بنیادی قوتوں سے متعلق آیتیں	۸۵	موقع کی مناسبت سے چند حدیثیں
۱۰۳	معنویت حاصل کرنے والی حدیثیں	۸۶	حکم و فیصلہ کے وقت فرشتوں کی کیفیت
۱۰۵	معنوی دلالت کی تشریح	۸۸	حکم و فیصلہ کی بعض مثالیں
۱۰۶	فطرت کی لغوی و اصطلاحی تحقیق	۹۱	نورانی سبب کی طرف بعض اشارات
			شاہ ولی اللہ کے بیان سے مزید وضاحت

۱۲۲	روح کی مختلف گروپ میں تقسیم	۱۰۹	شاکلہ کی لغوی واصطلاحی تحقیق
۱۲۲	اہل علم کے چند اقوال	۱۱۱	جہلت کی لغوی واصطلاحی تحقیق
۱۲۳	روح کے دو حصے	۱۱۲	مزید اخذ واستنباط
۱۲۴	عقل میں نورانی بنیاد کی آمیزش	۱۱۳	نفسیاتی بنیادوں کے درجات میں
۱۲۵	عقل کا اشرف ترین ثمرہ	۱۱۳	تفاوت ہوتا ہے
۱۲۵	عقل کے دو حصے	۱۱۳	امتزاج کے بعد ان میں پیچیدگی پیدا ہوتی ہے
۱۲۶	عقل سے متعلق چند حدیثوں کی وضاحت	۱۱۴	امتزاج کے بعد شاکلہ کی بیشتر قسمیں وجود
۱۲۷	قلب میں نورانی بنیاد کی آمیزش	۱۱۵	میں آتی ہیں۔
۱۲۸	قلب میں نیکی و بدی دونوں کی صلاحیتیں	۱۱۵	ابتدائی دو بڑی قسمیں
۱۲۸	قلب علم و ادراک کا ذریعہ بھی ہے	۱۱۶	ہر ایک کی چار بڑی شکلیں
۱۲۹	نفس میں نورانی بنیاد کی آمیزش	۱۱۷	انسانی اور حیوانی بنیادوں کے انفرادی خواص
۱۳۰	ایک حدیث میں نورانی و مادی بنیاد کی طرف اشارہ	۱۱۷	نزاع و کشمکش والی چار بڑی شکلوں کے خواص و اثرات
۱۳۱	علامہ ابن قیم کے بیان سے تائید	۱۱۸	مصلحت والی چار بڑی شکلوں کے خواص و اثرات
۱۳۱	نیکی و بدی کے تار کو غذا و قوت کا فطری انتظام	۱۱۹	ان خواص و اثرات پر نظام عالم موقوف ہے
۱۳۲	نیکی و بدی کے تار کو وراثت کے ذریعہ غذا و قوت	۱۲۰	ان کے بارے میں قدرت کا احساس حد درجہ نازک ہے
۱۳۳	دونوں تاروں کو ماحول کے ذریعہ غذا و قوت	۱۲۱	نیکی و بدی کے تار (۱۲۰)
۱۳۴	جوہر انسانیت کا تربیتی پروگرام	۱۲۱	چند وہ قوتیں جن سے نیکی و بدی کے تار کا اصل تعلق ہے
۱۳۴	جوہر انسانیت کا وجود	۱۲۱	روح میں نورانی بنیاد کی آمیزش

۱۵۴	کفر سے متعلق آیتیں اور حدیثیں	۱۳۷	تربیت کے لئے مستقل پروگرام کی تجویز
۱۵۵	شرک سے متعلق آیتیں اور حدیثیں	۱۳۷	تربیت کے لئے جامع لفظ تزکیہ ہے
۱۵۷	شرک خفی کا تعلق فسادیت سے ہے	۱۳۸	تزکیہ کے لغوی و اصطلاحی معنی
۱۵۸	شرک خفی سے متعلق حدیثیں	۱۴۰	تزکیہ کے لئے شعور نبوت کی اہمیت
۱۵۹	نفاق سے محبت کی حس کندہ ہوجاتی	۱۴۰	طبیعتِ حاذق کے کام سے ایک گونہ مشابہت
۱۶۰	اور کششِ مضمحل ہوجاتی ہے	۱۴۱	نفسی زندگی جسمانی سے کہیں زیادہ باریک ہے
۱۶۱	نفاق کا تعلق قلب سے ہے	۱۴۱	تربیتی پروگرام کا اجمالی خاکہ
۱۶۲	نفاق سے متعلق چند حدیثیں	۱۴۲	ایمان و اعتقاد سے متعلق دین کی بنیادی باتیں
۱۶۳	نفاق کا اعلیٰ درجہ کفر سے بدتر ہے	۱۴۳	ایمان و اعتقاد کی حقیقت
۱۶۵	نفاق کا ادنیٰ درجہ فسق کے مساوی ہے	۱۴۴	جن پر ایمان لانے کا حکم ہے
۱۶۶	فسق کا تعلق نفسِ امارہ سے ہے	۱۴۴	ثبوت میں آیتیں
۱۶۶	نفاق کے اسباب	۱۴۶	ایمان بالشرائط اصل ہے
۱۶۷	اصل سبب	۱۴۷	اسکے ذریعہ نورانی بنیاد کو غذا و قوت پہنچتی ہے
۱۶۷	طہارت اور پاکی سے متعلق دین کی	۱۴۸	تحت الشعور کے جذبہ محبت سے رابطہ قائم ہوتا ہے
۱۶۷	بنیادی باتیں	۱۴۸	محبت کے چند اثرات
۱۶۹	عبادت و طاعت سے متعلق دین کی	۱۵۰	انسان کے حسنِ عمل کو بقار و دوام کی
۱۶۹	بنیادی باتیں	۱۵۲	سعادت سے نوازا رہا ہے
۱۷۱	نیکی و بدی سے متعلق دین کی	۱۵۳	حسنِ عمل کی ایک تعبیر
۱۷۱	بنیادی باتیں	۱۵۳	شرک کی پیوندکاری سے رشتہ کی نورانی
۱۷۲	پاکیزہ و گندی چیزوں سے متعلق	۱۵۳	خاصیت سلب ہوجاتی ہے
۱۷۲	دین کی بنیادی باتیں	۱۵۳	روح اور عقل دونوں کی نورانی حقیقت
			پاسمال ہوتی ہے

۱۹۳	رکات کے تحت چند موضوع حدیثیں	۱۹۳	تربیت کا اثر کس قسم کے خواص و اثرات
۱۹۴	رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں	۱۹۴	میں ظاہر ہوتا ہے
۱۹۵	خوبصورت چہرہ کی تعریف مختلف انداز سے ہو	۱۹۵	ایک شبہ کا جواب
۱۹۶	اس کے تحت چند موضوع حدیثیں	۱۹۶	نیکی و بدی کا دائرہ کار
۱۹۸	رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں	۱۹۸	نقد حدیث
۱۹۸	مختلف پیشے اختیار کرنے والوں کی برائی ہو	۱۹۸	داخلی نقد حدیث
۱۹۸	اس کے تحت چند موضوع حدیثیں	۱۸۰	قرآن حکیم میں داخلی نقد کی بنیاد
۱۸۱	رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں	۱۸۱	سنت نبوی میں داخلی نقد کی بنیاد
۲۰۰	خاندان قوم اور شہر کی برائی ہو۔	۱۸۳	صحابہ کے فرمودات میں داخلی نقد کی بنیاد
۲۰۱	اس کے تحت چند موضوع حدیثیں	۱۸۴	محدثین نے داخلی نقد سے دریغ نہیں کیا
۲۰۲	رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں	۱۸۶	محدثین کی زیادہ توجہ جمع حدیث و خارجی
۲۰۲	بے ڈھنگی اور اوٹ پٹانگ باتیں پانی جلیں	۱۸۶	نقد حدیث پر تھی
۲۰۳	اس کے تحت چند موضوع حدیثیں	۱۸۷	فقہاء کی زیادہ توجہ داخلی نقد حدیث پر تھی
۲۰۳	رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں	۱۸۸	حدیث سے دلچسپی رکھنے والوں کے تین گروہ
۲۰۳	تمسخر، کم عقلی اور بیوقوفی کی بات پانی جلیں	۱۸۹	کم و بیش ہر گروہ کو درایت سے دلچسپی تھی
۲۰۵	اس کے تحت چند موضوع حدیثیں	۱۹۰	حدیث کی شناخت کے لئے فنی ذوق کی ضرورت
۱۹۱	رسول اللہ کی پیدائش کے واقعہ میں	۱۹۱	داخلی نقد حدیث کے اصول و ضوابط
۲۰۷	شان نبوت پر حرف آئے اور معیار	۱۹۱	رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں
۱۹۱	نبوت برقرار نہ ہے۔	۱۹۱	رکات پانی جاتی ہو
۱۹۲	رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث	۱۹۲	لفظی رکات
۲۰۹	کلام انبیاء کے مشابہ نہ ہو	۱۹۲	معنوی رکات

۲۲۴	۱	شہوت و فساد کی داعی ہو	۲۰۹	آدم کے قبولِ توبہ کا ایک موضوع واقعہ
۲۲۵	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں		۲۱۰	عرشِ معلیٰ پر جانے کی روایت موضوع ہے
۲۲۷	{	رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث		علم و حسن سے متعلق بعض موضوع روایتیں
		قواعد طب کے خلاف ہو		خرقہ رصوفیہ کی نسبت رسول اللہؐ کی طرف
۲۲۷	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں		۲۱۲	صحیح نہیں ہے
۲۲۸	قواعد طب کے موافق حدیثوں کی حیثیت			حضرت علیؑ کا حضرت حسنؑ بھری کو
۲۲۹	{	رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث	۲۱۳	خرقہ پہنا ماثبات نہیں ہے۔
		تاریخی حقائق کے خلاف ہو	۲۱۳	فقرا رصوفیہ سے متعلق بعض موضوع روایتیں
۲۳۰	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں			رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث فی نفسہ
۲۳۱	{	رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث	۲۱۳	باطل ہو۔
۲۳۲	{	کے خلاف صحیح شولہد موجود ہوں	۲۱۴	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں
۲۳۲	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں			رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث عیسوی
۲۳۳	{	رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث	۲۱۶	عام مشاہدہ اور عادت کے خلاف ہو
۲۳۴	{	اللہ کی تعزیر و کمال کے خلاف ہو	۲۱۶	اس حدیث کے تحت چند موضوع روایتیں
۲۳۴	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں			رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث عقل عام
۲۳۷	{	رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث	۲۱۸	کے خلاف ہو
۲۳۷	{	مراحت قرآن کے خلاف ہو	۲۲۰	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں
۲۳۷	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں			رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث حکمت و
۲۳۹	{	رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث	۲۲۲	اخلاق کے اصول کے خلاف ہو
۲۳۹	{	سنتِ صریحہ کو توڑنے والی ہو	۲۲۲	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں
۲۴۰	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں			رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث

۲۶۶	اکثر و بیشتر خارجی و داخلی نقد میں	۲۴۱	رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث قرآن و سنت کے قواعد کے خلاف ہو
۲۶۷	شکراؤ نہیں ہوتا	۲۴۱	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں
۲۶۸	شکراؤ کی پہلی صورت	۲۴۲	رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں
۲۶۹	اس کی دو شکلیں	۲۴۳	پیشین گوئی ماہ اور سن کے تعیین کے ساتھ ہو
۲۷۰	شکراؤ کی دوسری صورت	۲۴۴	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں
۲۷۱	اس کی ایک شکل	۲۴۵	رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں چھوٹے
۲۷۲	شکراؤ پر نقد حدیث کا ماہری قابل پاسکتا ہے	۲۴۶	کام پڑھے بھاری ثواب کی بشارت ہو
۲۷۳	غیر مستند کتب حدیث کی روایت میں	۲۴۷	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں
۲۷۴	شکراؤ دور کرنے کا طریقہ	۲۴۸	رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں
۲۷۵	کتب حدیث کی تقسیم	۲۴۹	پھوٹی بات پر سخت وعید کا مبالغہ ہو
۲۷۶	مستند کتب حدیث کی روایت میں	۲۵۰	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں
۲۷۷	شکراؤ دور کرنے کا طریقہ	۲۵۱	رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں
۲۷۸	داخلی نقد کی فوقیت کے دلائل	۲۵۲	مفاد عصیت اور اختلاف کو دخل ہو
۲۷۹	حق و انصاف کی بات	۲۵۳	اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں
۲۸۰	شعور نبوت کی خصوصیت	۲۵۴	گروہی عصیت کے تحت چند موضوع روایتیں
۲۸۱	نقد و تحقیق میں افراط و تفریط	۲۵۵	اختلاف دین کے تحت چند موضوع روایتیں
۲۸۲	کے دو گروہ	۲۵۶	اختلاف مسلک کے تحت چند موضوع روایتیں
۲۸۳	عدل و اعتدال کی راہ	۲۵۷	خارجی نقد کے بعض اصول داخلی نقد کے
۲۸۴	مصنف کے مختصر حالات زندگی	۲۵۸	ساتھ خاص ہیں
۲۸۵		۲۵۹	خارجی نقد کے بعض اصول دونوں میں مشترک ہیں



بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ

ہماری زبان میں روایت حدیث پر تو کام ہوتا رہا لیکن روایت حدیث پر کام کا تسلسل نہ جاری رہ سکا جس کی وجہ سے حدیث کی شناخت اور موقع محل کی تعیین میں دشواری پیش آتی رہی اور حدیث کی افادیت گویا ایک دور و زمانہ تک محدود ہو گئی۔

ادھر مستشرقین نے نقد حدیث پر جس انداز سے کام کیا اس میں حدیث کی اصلی صورت ہی مسخ ہو گئی (غالباً مستشرقین کا مقصد ہی یہی تھا، علمی تحقیق و تدقیق نہ تھا) جس کے بعد قرآن بھی اور اس کی تشریح و توضیح کا کوئی ایسا معیار نہ باقی رہا کہ جس کی صحت کی ضمانت ہو۔

”حدیث“ جس انداز کی علمی و عملی تشریح و توضیح اور قرآن بھی کے لئے معیار ہے اس کی تفصیل کتاب کے صفحات میں ملے گی، ذیل میں چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں جس سے تشریحات نبوی کی نوعیت ظاہر ہوتی اور یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس نوعیت کا کام شعورِ نبوت کے بغیر نہیں انجام پاسکتا۔

(۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے اصطلاحی الفاظ: ایمان، اسلام، صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم، حج، قربانی اور جہاد وغیرہ کا مفہوم متعین کیا اور ان کی صحیح علمی کیفیت بیان کی۔

(۲) غیر اصطلاحی الفاظ کے معنی بیان کئے مثلاً: الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ

بِظُلْمٍ (انعام ع ۹) (جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمان میں ظلم کو نہیں ملایا) میں ظلم کے معنی شرک بیان کئے ہیں۔

(۳) جلوں کی تشریح کی جیسے ”كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ

الْأَسْوَدِ (بقرہ ۲۳۷) میں خط ابیض اور خط اسود سے رات کی تاریکی اور دن کی سفیدی مراد لی، پھر بعد میں ”من الفجر“ کا نزول ہوا۔

(۴) آیتوں کی وضاحت کی مثلاً: اِتَّخِذُوا حَبَارَہُمْ وَرُہْبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللّٰہِ (توبہ ۳۱) انہوں نے اللہ کے سوا اپنے عالموں اور درویشوں کو رب بنالیا کے متعلق فرمایا کہ حقیقتہً رب بنانا نہیں مراد ہے بلکہ جائز و ناجائز اور حلال و حرام کرنے میں اجارہ و رہبان کا حق تسلیم کرنا مراد ہے۔

(۵) آیتوں کے شان نزول بیان کیے مثلاً وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِیْنَ خَلَفُوْا (توبہ ۱۳) ان تینوں آدمیوں کی توبہ قبول کی گئی جو پیچھے رہ گئے تھے) میں تین آدمی کعب بن مالک، ہلال بن امیہ اور مرارہ بن ربیع کی تعیین فرمائی۔

(۶) اشکال کے جواب دیئے۔ مثلاً: یَا خَتُّ هُرُوْت (مریم ۲) (اے ہارون کی بہن) فرمایا کہ ہارون سے مراد نبی نہیں بلکہ دوسرا شخص ہے، اسی طرح مرنے کے بعد دوسری زندگی کے بارے میں طرح طرح کے اشکالات کے جواب دیئے۔

(۷) محل آیتوں کی تشریح کی جس کے بغیر صحیح مفہوم سے واقفیت دشوار تھی، مثلاً: معروف منکر، طبیبات اور خباثت وغیرہ کے تحت بہت سی مروجہ چیزوں کا حکم بیان کیا۔

(۸) مطلق آیتوں کو موقع و محل کے لحاظ سے مقید کیا، مثلاً جرائم کی سزاؤں سے متعلق آیتوں کو موقع و محل کے لحاظ سے مقید کر کے ان پر عمل دباؤ واضح کیا۔

(۹) احکام کی شرطیں، رکاوٹیں اور قیدیں وغیرہ بیان کیں جن کے بغیر ان پر عمل دشوار تھا۔ مثلاً: نکاح، طلاق، خرید و فروخت وغیرہ معاملات کی تفصیلی جس سے صحیح و غلط حلال و حرام کے درمیان امتیاز قائم ہوا۔

(۱۰) نئے احکام بیان کئے جن کا صریح ذکر اگرچہ قرآن میں نہیں ہے لیکن وہ اس سے مستنبط ہوتے ہیں۔ مثلاً: پھوپھی کی موجودگی میں بچی سے نکاح یا فالہ کی موجودگی میں بھانجی سے

نکاح حرام قرار دیا وغیرہ۔

(۱۱) جزئی احکام کے موقع و محل متعین کئے جیسے تیمم و نماز قصر کے مواقع بیان کئے اور شرعی رخصتوں کے بھی محل متعین کئے کہ کس جگہ ان رخصتوں پر عمل کرنے کی اجازت ہے اور کس جگہ نہیں ہے۔

(۱۲) اصول و کلیات کو مثال کے ذریعہ واضح کیا جس سے قیاس و استنباط کی راہیں کھلیں مثلاً: پالتو گدھے، دانتوں سے شکار کرنے والے درندے اور بچہ سے شکار کرنے والے پرندوں کو خباثت میں شامل کر کے حرام قرار دیا۔

(۱۳) اصل کو فرع پر منطبق کر کے دکھایا اور اس کے حدود قیود بتائے جس سے دوسری فرع کا حکم نکلنے میں سہولت ہوئی جیسے اصل 'ناحق مال کھانے کی مانعت ہے' مروجہ معاملات 'فرع ہیں' ناحق مال کھانے کی صورت جس معاملہ میں پائی گئی آپ نے اس سے منع فرمایا۔

(۱۴) جزئیات پر مشتمل عام قاعدہ کی تشکیل کی جس سے مصالح مرسلہ وغیرہ (فقہ کے اہم اصول) میں کام لیا گیا مثلاً:

لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ فِي الْإِسْلَامِ
اسلام میں نہ نقصان اٹھانا ہے اور نہ
نقصان پہنچانا ہے۔

الضَّرَرُ يُزَالُ
نقصان دور کیا جائے۔

الْبَشَقَةُ تَجْلِبُ التَّيْسِيرَ
مشقت آسانی نکھینچتی ہے۔

(۱۵) قرآن حکیم میں جن مصالح و مقاصد کو ملحوظ رکھ کر احکام و اصول مقرر کئے گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیش نظر بہت سے جزئی احکام بیان کئے جن سے اجتہاد کا دروازہ وسیع ہوا اور شرعی احکام کو بر محل منطبق کرنے میں سہولت ہوئی وغیرہ۔

اس میں شک نہیں کہ مستشرقین کا رویہ اب محدثت خواہانہ ہو گیا ہے اور وہ اعتراف کرنے لگے ہیں کہ نقد حدیث پر جو کام کیا گیا اس میں رسول اللہ کی ذات کو اخلاص کے ساتھ

قرآن کی روشنی میں نہیں دیکھا گیا اور نہ قرآن کو مقدس کتاب ہی تسلیم کیا گیا لیکن جو زہر وہ پھیلا چکے ہیں اس کے اثرات ایک عرصہ تک باقی رہیں گے اور ہمارا تعلیم یافتہ طبقہ جس کی جڑیں مضبوط نہیں ہیں اس سے متاثر ہوتا رہے گا۔ اس بنا پر اور نقدِ حدیث پر مستشرقین نے جو کام کیا ہے (جن میں گولڈزیہر اور جوزف شاخت سرفہرست ہیں) اس کا جائزہ لینے اور جواب دینے کی شدید ضرورت ہے۔

اس سلسلہ میں اہل علم کی کوششیں قابل قدر ہونے کے باوجود ابھی مزید کام کی شدید ضرورت باقی ہے جس کی طرف اولین فرصت میں اہل علم کو توجہ کرنی چاہیے۔

یہ کتاب ذرا بیتِ حدیث پر پیش کی جا رہی ہے جس میں حدیث کی اصلی صورت اور اس کا ”ذرا بی معیار“ واضح کرنے کی کوشش کی گئی ہے، اللہ سے بھد عجز و ناری درخواست ہے کہ اپنے حقیر و ناتواں بندہ کی اس ناچیز کوشش کو قبول فرمائے اور مزید کام کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین!

میری طلب بھی ترے ہی کرم کا صدقہ ہے
قدم یہ اٹھتے نہیں خود اٹھائے جاتے ہیں

محمد تقی امینی

درایت کا مفہوم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دین و شریعت سے متعلق جو کچھ منسوب ہوا اس کو "حدیث" کہتے ہیں اس نسبت کی صحت کو جانچنے کے لئے اہل علم نے ایک معیار مقرر کیا ہے، جس کا نام "درایتی معیار" ہے۔

درایت کے لغوی معنی | لغت میں درایت کے معنی "معرفت" ہیں۔

حدیث کی صحیح معرفت اسی صورت میں ممکن ہے جب کہ راوی (حدیث نقل کرنے والا) اور مروی (حدیث) دونوں سے متعلق پوری معلومات ہوں، یعنی راوی کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ کب اور کہاں پیدا ہوا؟ اس کا حافظہ قوی تھا؟ یا کمزور؟ نظر سطحی تھی یا گہری؟ فقیہ تھا یا غیر فقیہ؟ جاہل تھا یا عالم؟ اخلاق و کردار کیسے تھے؟ ذرائع معاش اور مشاغل کیا تھے؟ روایت کرنے میں مقررہ شرطوں کا لحاظ کیا ہے یا نہیں؟ اس طرح مروی کے بارے میں معلوم ہو کہ اس کے الفاظ و جملوں میں کسی قسم کی خامی و کمزوری یا مقررہ قواعد کی خلاف ورزی تو نہیں پائی جاتی ہے، معانی و مفہوم میں عقل، مشاہدہ، تجربہ، زمانہ کے طبعی تقاضے، کسی مسئلہ اصول اور قرآنی تصریحات کی خلاف ورزی تو نہیں لازم آتی ہے جن سے کسی طرح بھی شان نبوت پر حرف لائے یا فرمودات نبویؐ میں سطحیت ظاہر ہونے کا اندیشہ ہو۔

لے راعب اصغیانى المفردات فى غريب القرآن۔ ابن منظور لسان العرب۔

درایت کی اصطلاحی تعریف دو طرح منقول ہے :-

(۱) عام اور (۲) خاص۔ ”عام“ وہ ہے جس کا تعلق راوی اور مروی دونوں کی معرفت سے ہے اور ”خاص“ وہ ہے جس کا تعلق صرف ”مروی“ کی معرفت سے ہے۔

درایت کی عام اصطلاحی تعریف عام کے تحت اس قسم کی تعریفیں آتی ہیں۔ مثلاً طاہر بن صالح الجزائری الدمشقی کہتے ہیں :-

علم درایۃ الحدیث علم
یعرف منہ انواع الروایۃ
واحکامها و شروط الروایۃ
واصناف البرویات واستخراج
معانیها
درایت حدیث وہ علم ہے جس سے راوی
کی شرطیں، روایت کی قیاس اور اس کے
احکام کی معرفت ہوتی ہے نیز مرویات کی
قیاس اور ان کے معانی کے استخراج کا
علم ہوتا ہے۔

ابن الکفانیؒ اور جلال الدین السیوطیؒ کے بھی تقریباً یہی الفاظ ہیں۔
عزالدین ابن جماعہؒ کہتے ہیں :-

علم الحدیث درایت علم
بقوانین یعرف بہا احوال
السند والہتک
درایتی علم حدیث ان قوانین کے جاننے
کو کہتے ہیں جن کے ذریعہ سند اور متن کے
احوال کی معرفت حاصل ہوتی ہے۔
زین الدین بن علیؒ کہتے ہیں :-

درایت الحدیث وہ علم ہے جس میں حدیث
یبحث فیہ عن متن الحدیث
درایت حدیث وہ علم ہے جس میں حدیث
کے متن اور اس کی سند سے بحث ہوتی

لہ طاہر بن صالح، احمد الجزائری الدمشقی، توجیہ النظر الی اصول الآثار، الفائدة الثالثة، ۱۰۰۰ ارشاد المقاصد

از مقدمہ تحفۃ الاحوذی (عبد الرحمن مبارکپوری) الباب الاول الفصل الاول۔ جلال الدین السیوطی تدرب

الراوی فی شرح تقریب النواوی مقدمۃ المؤلف۔ ۱۰۰۰ نور الدین عیسیٰ الدغل۔ مقدمۃ علوم الحدیث لابن الصلاح۔

و طرقہ من صحیحہا و سقیمہا اور حدیث کی صحت و سقم کا پتہ چلتا ہے،
 و علمہا و ما یحتاج الیہ۔ نیز جن چیزوں کی معلومات ضروری ہیں ان
 کے متعلق علم ہوتا ہے۔

درایت کی خاص اصطلاحی تعریف | خاص کے تحت یہ تعریفیں ہیں مثلاً طاش کبریٰ
 زادہ کہتے ہیں:-

هو علم باحث عن المعنى المفهوم من الفاظ الحديث وعن المراد منها مبنياً على قواعد العربیة و ضوابط الشریعة و مطابقاً لحوال النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔
 درایت حدیث وہ علم ہے جس میں الفاظ حدیث سے سمجھے گئے مفہوم و مراد سے بحث ہوتی ہے، جب کہ وہ عربی قواعد و شرعی ضوابط پر مبنی اور رسول اللہ کے احوال کے مطابق ہوں۔

حاجی خلیفہ (صاحب کشف الظنون) اور نواب صدیق حسن خاں سے بعینہ یہی تعریف منقول ہے۔

اس کی تائید ذرایت کے "موضوع" سے بھی ہوتی ہے۔

و موضوعہا احادیث الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من حیث دلالتہا علی المفہوم او المراد لہ۔ رسول اللہ کی حدیثیں، مفہوم یا مراد پر ان کی دلالت کی حیثیت سے درایت کا موضوع ہیں۔

علم درایت کے اصلاً دو جزو ہیں | مذکورہ مختلف تعریفوں سے ظاہر ہے کہ علم درایت کے اصلاً دو جزو ہیں۔

۱۔ زین الدین بن علی بن محمد شرح البیاض فی علم الدرایہ (مخطوطہ آزاد لائبریری مسلم یونیورسٹی علی گڑھ) ۲۔ طاش کبریٰ زادہ مفتاح السعاده و مصباح الیادہ درایۃ الحدیث۔ ۳۔ حاجی خلیفہ۔ کشف الظنون ج ۱۔ علم الحدیث نواب صدیق حسن خان ابجد العلوم ج ۲۔ علم الحدیث الشریف۔ ۴۔ کشف الظنون ج ۱۔ علم الحدیث

(۱) فہم حدیث اور

(۲) نقد حدیث

لیکن ان دونوں کی بحث اس وقت تک بے معنی رہتی ہے جب تک حدیث کے سرچشمہ سے واقفیت نہ ہو۔ اس بنا پر درایتی معیار کو درج ذیل مباحث میں تقسیم کیا جاتا ہے :-

(۱) نبوت

(۲) علم نبوت

(۳) شعور نبوت

(۴) سفارت

(۵) فہم حدیث اور

(۶) نقد حدیث

آگے کی تفصیل سے واضح ہو گا کہ یہ سب مباحث درایت کے مفہوم میں داخل ہیں جن کے بغیر حدیث کی صحیح معرفت ناممکن ہے۔

۱۔ نبوت

عہدہ اور منصب کے لحاظ سے نبوت و رسالت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ عام طور سے دونوں کے درمیان جو مختلف فرق بیان کئے جاتے اور کتابوں میں موجود ہیں تحقیق و تلاش کے باوجود ان کی بنیاد قرآن کی کسی آیت یا صحیح حدیث میں نہ مل سکی۔ اس بنا پر فرق کی تفصیلات کو قصداً نظر انداز کیا جا رہا ہے۔

رسول کی تحقیق | رسول کی لغوی و اصطلاحی تحقیق یہ ہے :- رسول، رسالت سے ہے۔ لغت میں جس کے معنی بھیجنا اور اصطلاحی معنی :-

سفارة العبد بیت اللہ و	اللہ اور عقل والوں کے درمیان سفارت
بین ذوی العقول لیزیل بہا	ہے تاکہ اللہ اس کے ذریعہ انکی بیماریاں
علیہم ویعلمہم ما قصرت	زائل کر دے اور دنیا و آخرت کی جن غلطیوں
عندہ عقولہم من مضالہ	کے بھٹنے میں ان کی عقلیں ناکام ہیں ان
الدنیا والآخرۃ	کی اطلاع دے۔

رسل۔ رسول کی جمع ہے جس کے لغوی معنی :-

الذی یتابع اخبار	وہ شخص جو اپنے بھیجنے والے کی خبروں
الذی بعثہ	کی اتباع کرتا ہے۔

لے عبد البی احمد مگر "دستور العلماء ج ۲ الرامخ السین" ۲۷۷ ابن منظور۔ لسان العرب فیہل الراء حرف اللام

لیکن یہاں وہ رسول مراد ہیں جن کو اللہ نے اپنی معرفت اور جوہر انسانیت کی تربیت کے پروگرام کے ساتھ بندوں کی طرف بھیجا۔

انسان بعثہ اللہ الی الخلق
لتبلیغ الاحکام
وہ انسان جس کو اللہ نے مخلوق کی
طرف تبلیغ احکام کے لئے بھیجا۔

آیتیں اور حدیثیں | قرآن حکیم میں مختلف پیغمبروں کی زبانی یہ الفاظ ہیں:-
وَلَكِنِّي
لیکن میں رب العالین کی طرف سے
رسول ہوں۔

وَقَالَ مُوسَىٰ يُفْرِعُونَ إِنِّي رَسُولُ
مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (الاعراف ۴۸)
موسیٰ نے کہا کہ اے فرعون میں رب العالین
کی طرف سے رسول ہوں۔
وَمَا مَعَنَا إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ
مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ (الاعراف ۱۵۴)
خدا تو ایک رسول ہیں آپ سے پہلے
بہت سے رسول گزر چکے۔

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

انا رسول الله بعثني الى العباد
ادعوهنم الى ان يعبدوا الله
ولا يشركوا به، وانزل علي
كتاب۔ (مسند احمد بن حنبل ج ۵)
میں اللہ کا رسول ہوں۔ مجھ کو اس نے
بندوں کی طرف بھیجا۔ میں اس بات
کی دعوت دیتا ہوں کہ وہ اللہ کی عبادت
کریں اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں
اور میرے اوپر کتاب اتاری گئی۔

(حدیث محمود بن لبید)

صلح حدیبیہ کے موقع پر آپ نے فرمایا:

والله اني رسول الله وات
كذبتموني (بخاری ج ۱ کتاب الاشرار)
خدا کی قسم میں اللہ کا رسول ہوں اگرچہ
تم مجھ کو جھٹلاؤ۔

لفہ شریف علی بن محمد جرجانی۔ کتاب التعریفات باب الراء۔

نبی کی تحقیق | ”نبی“ کی لغوی و اصطلاحی تحقیق یہ ہے:

”نبی“ نبا سے ہے جس کے معنی خبر اور نبی کے معنی خبر دینے والے کے ہیں لیکن ہر خبر کو ”نبا“ نہیں کہتے بلکہ جس سے یہ تین باتیں حاصل ہوں وہ ”نبا“ ہے۔

۱۔ عظیم فائدہ

۲۔ یقین یا

۳۔ غلبہ ظن

بعض علماء لغت نے ”نبی“ کا مادہ نبوۃ تسلیم کیا ہے جس کے معنی رفعت و بلندی ہے۔

وستی نبیا لرفعة محلہ عن
سائر الناس ہے
نبی کا مقام تمام لوگوں سے بلند ہوتا ہے
اس لئے اس کو نبی کہتے ہیں۔

رسالت کی طرح نبوت بھی سفارت ہے:

سفارة بین الله و بین ذوی
العقول من عبادة لازالت علیہم
فی امر معادہم و معاشہم ہے
دنیا و آخرت کے معاملہ میں بندوں کی
بیماریاں دور کرنے کے لئے اللہ اور عقل
والوں کے درمیان سفارت ہے۔

نبی کے اصطلاحی معنی وہی ہیں جو رسول کے ہیں۔

انسان بعثہ اللہ تعالیٰ الی الخلق
لتبلیغ الاحکام ہے
وہ انسان جس کو اللہ نے تبلیغ احکام
کے لئے مخلوق کی طرف بھیجا۔

دو لفظوں کے اطلاق میں بھی کوئی فرق نہیں ہے:

ثم المعروف فی الشرع اطلاق
الرسول والتبلی علی کل من
شریعت میں رسول اور نبی کا اطلاق ہر
اس شخص کے بارے میں مشہور ہے جو

اللہ راغب اصفہانی، المفردات فی غریب القرآن نبا۔ نبی۔ لکھ ایضاً۔ لکھ عبدالباقی احمد نوری

دستور العلماء ج ۳ النون مع الباء۔

آیتیں اور حدیثیں | قرآن حکیم میں ہے :

فَبَعَثَ اللَّهُ الْبَيِّنِينَ مُبَشِّرِينَ وَنَذِيرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ (البقرة رکوع ۲۶)

پھر اللہ نے نبی بھیجے خوشخبری سنانے والے اور ڈرانے والے اور ان کے ساتھ سچی کتاب اتاری۔

حضرت ابراہیمؑ، حضرت اسحاقؑ، حضرت یعقوبؑ، حضرت لوطؑ، حضرت داؤدؑ، حضرت سلیمانؑ،
حضرت ایوبؑ، حضرت یوسفؑ، حضرت موسیٰؑ، حضرت ہارونؑ، حضرت زکریاؑ، حضرت یحییٰؑ، حضرت
عیسیٰؑ، حضرت الیاسؑ، حضرت اسماعیلؑ، حضرت الیسعؑ، حضرت یونسؑ، اور حضرت نوحؑ علیہم السلام
کے ذکر کے بعد قرآن حکیم میں ہے۔

أُولَئِكَ الَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابُ
وَالْحُكْمُ وَالنُّبُوَّةُ (الاعلام رکوع ۱۰)

یہ وہ لوگ تھے جن کو ہم نے کتاب فہم
(توت فیصلہ) اور نبوت عطا کی۔

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ
وَالْمُنَافِقِينَ (الاحزاب ۷۱)

اے نبی! اللہ سے ڈرے اور کافروں اور منافقوں کی اطاعت نہ کیجے۔

عبداللہ بن سلام (یہودیوں کے بڑے عالم) کو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ پہنچنے کی اطلاع ملی تو آپس کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا:

افى ساءلك عن ثلث لا يعلمهن
الا نبى ۛ

میں آپ سے ایسی تین باتیں پوچھنا چاہتا
ہوں جن کو نبی کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

نبیوں کی ایک صفت یہ بیان کی گئی ہے:

له البقاء الحسيني كتاب الكليات فصل النون سلمه بخاري ج ١ كتاب الانبياء باب خلق
آدم الخ

والتبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی (حضرت محمد) صلی اللہ علیہ وسلم کی
 نائبة عینا ولا ینام قلبہ دونوں آنکھیں سوتی تھیں اور آپ کا دل نہ
 وکذا لک الانبیاء تنام اعینہم سوتا تھا اسی طرح تمام نبیوں کی آنکھیں
 ولا تنام قلوبہم سوتی تھیں لیکن ان کا دل نہ سوتا تھا۔

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مثال دیتے ہوئے فرمایا:

مثلی ومثل الانبیاء کمثل رجل میری اور نبیوں کی مثال ایسی ہے جیسے
 بنی داراً فاکملہا واحسنہا کسی نے گھر بنایا اس کو مکمل و مزین کیا مگر
 الاموضع لبنۃ۔ ایک اینٹ کی جگہ پھوڑ دی۔

رسول اور نبی رسول اور نبی میں عہدہ و منصب کے لحاظ سے فرق نہ ہونے کے باوجود یہ بات
 اپنی جگہ اہم ہے کہ قرآن حکیم نے رسول اور نبی کے دو لفظ استعمال کئے ہیں۔

کہیں واؤ کے ساتھ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ۔ (الحجہ رکعت ۷)
 اور کہیں واؤ کے بغیر مثلاً حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بارے میں ہے وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا (مریم رکعت ۴)
 یہ آیت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ہے۔ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيِّ۔
 (الاعراف رکعت ۲۰) اس کے سیاق و سباق اور محل استعمال میں غور کر کے مستقل تحقیق کی ضرورت ہے۔
 ائمہ لغت نے رسول و نبی کے درمیان عام و خاص کی نسبت قائم کی ہے۔

والرسول اخص من النبی لان رسول نبی سے خاص ہے کیوں کہ ہر رسول
 کل رسول نبی ولیس کل نبی رسولاً۔ نبی ہر نبی رسول نہیں ہے۔
 اس نسبت کی بنیاد بھی قرآن و حدیث میں تلاش کرنے کی ضرورت ہے جس کا یہ موقع
 نہیں ہے۔

۱۔ بخاری ج ۱ کتاب المناقب باب کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تنام عینہ ولا ینام قلبہ۔ ۲۔ ایضاً
 باب فاتم النبیین۔ ۳۔ ابن منظور۔ لسان العرب، فصل النون حرف الهمزة۔

نبوت کی بحث کے چار حصے | ذیل میں نبوت کی بحث کو چار حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے تاکہ اس کو قریب الفہم بنانے میں سہولت ہو:

۱۔ تخم نبوت

۲۔ قرب نبوت

۳۔ وقت نبوت اور

۴۔ ختم نبوت

ہر ایک کی تفصیل درج ذیل ہے۔

رسول اور نبی کا نفسیاتی تجزیہ | نفسیاتی بنیادوں کے لحاظ سے رسول و نبی میں اعلیٰ انسانی (نورانی) بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد ہوتی ہے (نفسیاتی

بنیادوں کی تحقیق فہم میں آئے گی) اسی بناء پر ان کی زندگی میں وہ خواص و اثرات ظاہر ہوئے جو اس نوع کا خاصہ ہیں۔ مثلاً عزم و ہمت میں بختگی و بلندی۔ اونچے درجے کے کاموں پر نظر۔ اعلیٰ درجہ کے مناصب و مقامات اور عمدہ قسم کی رہنمائی و پیشوائی وغیرہ۔ اور اسی بناء پر قرآن و حدیث میں ان کو بشر کہا گیا۔ مثلاً:

قَالَتْ لَقَدْ رَأَيْتُمْ رُسُلَكُمْ اِنْ تَخُنُوْا
اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَكُمْ (ابراہیم ع ۲)
قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ
(مریم رکوع ۱۲)

ان سے ان کے رسولوں نے کہا کہ نہیں
ہیں ہم مگر تمہارے جیسے بشر۔
آپ کہہ دیجئے کہ میں تمہارے ہی جیسا
بشر ہوں۔

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ وَاَنْتُمْ يَا تُنْبِیُّ الْخَمِ
فَلَعَلَّ بَعْضُكُمْ اِنْ یَّکُوْنُ اَبْلَغُ
مِنْ بَعْضٍ فَاحْصِبْ اِنَّهٗ قَدْ صَدَقَ

میں بشر ہی ہوں میرے پاس مقدمہ کا
”فریق“ آتا ہے ممکن ہے تم میں سے ایک
دوسرے سے زیادہ چرب زبان ہو، میں

واقضی له بذلک فن قضیت
 له بحق مسلم فانها فی قطعة
 من النار فلیاخذها او
 فلیترکها۔
 اس کو سچا سمجھ کر اس کے حق میں فیصلہ
 کر دوں، جس کے لئے کسی مسلمان کے حق
 کا فیصلہ کیا گیا وہ یہ سمجھ لے کہ آگ کا ٹکڑا ہے
 پھر چاہے اس کو لے لے اور چاہے اس کو چھوڑ دے۔

صحابہؓ نے کہا:

اتکتب کل شیء تسعید و
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بشریتکم فی الغضب والرضا۔
 کیا تم ہر چیز کو لکھتے ہو جس کو سنتے ہو حالانکہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں غصہ
 اور خوشی کی حالت میں کلام کرتے ہیں۔

تحکم نبوت لیکن ان بنیادوں کے امتزاج و ترکیب سے رسولوں اور نبیوں کا جو ”جوہر
 الانسایت“ وجود میں آیا اس کا خمیر آرگنائزیشن یا بنیاد ہی سے اس نوع کے دوسرے
 انسانوں سے مختلف تھا، پھر اس کو خارج سے نورانی شعاعوں کے ذریعہ اتنی ”نورانی قوت“
 پہنچائی گئی کہ جوہر انسانیت کی انسانی (نورانی) اور حیوانی بنیادوں کے تناسب میں تبدیلی ہو گئی
 اس زائد ”نورانی قوت“ کو ہم ”تحکم نبوت“ کہیں گے۔ رسولوں اور نبیوں سے نبوت و رسالت
 کا عہد اسی ”تحکم“ سے لیا گیا تھا۔

وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ
 وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ
 وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا
 مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا۔
 اور جب ہم نے نبیوں سے آپ سے
 اور نوح، ابراہیم، موسیٰ، اور عیسیٰ بن
 مریم سے ان کا عہد لیا اور ان سب
 سے پکا عہد لیا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث میں غالباً اسی طرف اشارہ ہے۔

لہ بخاری ج ۱۔ ابواب النظام باب قول اللہ و ہوالذہ انحصام لہ ابوداؤد اول، کتاب العلم

سکھ الاحزاب ع ۱۔

صحابہ نے سوال کیا:

یا رسول اللہ متی وجبت لك
التبوة قال وادم بين الروح
والجسد۔
لے اللہ کے رسول آپ کے لئے نبوت
کب ثابت ہوئی، آپ نے فرمایا جب کہ
آدم روح اور جسم کے درمیان تھے۔

ایک مثال کے ذریعہ وضاحت

اس کی مثال ایسی سمجھئے کہ جس طرح برقی مقناطیسی
لہروں کے ڈالنے سے دماغی خلیوں کی برقی حرکت
میں تبدیلی کی جاسکتی ہے جو خلیہ کے مثبت و منفی چارج کے تناسب میں تبدیلی سے رونما ہوتی ہے،
اسی طرح نورانی شعاعوں کے ڈالنے سے رسول اور نبی کے علمی و عملی حرکت میں تبدیلی کی گئی تھی
جو جوہر انسانیت کے مثبت و منفی نورانی و حیوانی بنیاد چارج کے تناسب میں تبدیلی سے رونما
ہوتی تھی جس کی طرف اشارہ اس حدیث میں موجود ہے:

ما منکم من احد الا وقد وكل
بقرینہ من الجن قالوا وایاک
یا رسول اللہ قال وایای الا
ان اللہ اعاننی علیہ فاسلم
فلا یأمرنی الا بخیر۔
تم میں ہر ایک کا ہم نشین جن (شیطان)
ہے صحابہ نے عرض کیا اور آپ کا بھی لے
اللہ کے رسول! آپ نے فرمایا میرا بھی لیکن
اللہ نے میری مدد کی اور وہ میرا مطیع ہو گیا
اب وہ صرف خیر و بھلائی کی ترغیب دیتا ہے۔

ایک شبہ کا جواب

اس سے یہ شبہ نہ کیا جائے کہ کثابتیں جوہر انسانیت میں تبدیلی
سے رسول اور نبی بنا سکتی ہے، کیوں کہ جسم انسانی میں جس حد تک
اس کی رسائی ہوتی ہے اسی میں کارگزاریاں اس کی حدود و حدود ہیں۔ مثلاً اوپر کی مثال میں
دماغی خلیوں کا آرگنائزیشن ہر انسان میں یکساں نہیں ہوتا بلکہ پیرائشی طور پر مختلف ہوتا ہے۔

لے ترمذی ابواب المناقب باب یا جاء فی فضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم لے مسلم صفتہ المنافقین
باب تحریش الشیطان وبعثہ سرا یاہ الخ۔

(جس میں انسان کو کوئی دخل نہیں ہے) اس لئے برقی و مقناطیسی لہروں کے ڈالنے سے
 یکساں تبدیلیاں بھی نہیں کی جاسکتی ہیں۔ سائنس کی رسائی جوہر انسانیت تک
 ابھی نہیں ہو سکی۔ نورانی شعاعیں (جو اس پر ڈالی گئی تھیں) بھی اس کی دسترس سے
 باہر ہیں پھر رسول اور نبی کے جوہر انسانیت کا آرگنائزیشن دوسرے تمام انسانوں سے
 مختلف تھا اس لئے نورانی شعاعوں کے ڈالنے سے کسی اور انسان میں نہ ویسی تبدیلی
 کا سوال پیدا ہوتا ہے اور نہ تبدیلی کے نتیجے میں ویسی علمی و عملی حرکت کے ظہور کی گنجائش
 نکلتی ہے۔ مذکورہ مثال نبوت و رسالت کو محض قریب الفہم بنانے کے لئے دی گئی ہے
 کوئی اور تشبیہ مقصود نہیں ہے۔

قرب نبوت | رسولوں اور نبیوں کی پیدائش کے بعد تخم نبوت کی تربیت و پرورش کا
 انتظام کیا گیا جس کی ہر ایک کے مناسب حال دو شکلیں تھیں۔

تخم نبوت کی تربیت کی پہلی شکل | 1۔ وقتاً فوقتاً نورانی شعاعیں مناسب انداز
 سے ڈالی جاتی رہیں جس کے سایہ میں ”تخم“ کی

پرورش ہوتی رہی۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ آیت ہے :
 اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۙ کیا ہم نے آپ کا سینہ نہیں کھول دیا۔
 شرح صدر اور سینہ کھولنے کی ایک تعبیر حدیثوں میں شوق صدر (سینہ چیرنا) سے
 کی گئی ہے۔

ان رسول اللہ اتاہ جبریل	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بچوں کیساتھ
وهو يلعب مع الغلمان فاخذہ	کھیل رہے تھے کہ جبریل آئے اور آپ کو
فصرعه وشق عن قلبہ فاستخرج	لٹا کر قلب کی جانب شکاف لگایا اور
القلب ثم شق القلب فاستخرج	قلب نکال کر اس کو چیرا اس سے جما ہوا

۱۔ سورۃ الم نشرح ع ۱۔

منہ علفۃ فقال هذه حظ الشیطان خون (کثافت) نکال کر کہا کہ یہ آپ کے

منک قال فغسلہ فی طشت من اندر شیطان کا حصہ تھا، پھر سونے کے طشت

ذہب من ماء زمزم ثم لأمہ میں رکھ کر اس کو آب زمزم سے دھویا

ثم اعادہ فی مکانیہ اور باندھ کر اس کو اسی جگہ لوٹا دیا۔

ہمارے خیال میں شرح صدر اور شق صدر کی تعبیریں نورانی شعاع اور اس کے اثرات

کی ہیں۔

یہ شرح صدر اس شرح صدر سے مختلف ہے جو قرآن حکیم کی اس آیت میں ہے :

فَمَنْ يُّرِدِ اللّٰهُ اَنْ يُّهْدِيَهُ يَشْرَحْ جس کو اللہ ناپائیدار دینا چاہتا ہے اس

صَدْرَهُ لِلْاِسْلَامِ کاسینہ اسلام کے لئے کھول دیتا ہے۔

کیوں کہ یہ نبوت کے لئے شرح صدر ہے جس سے مادی کثافتوں کا بوجھ نکال کر کائنات

کے لائق بنانا مقصود ہے جیسا کہ آگے کی آیت میں اشارہ ہے :

وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ الَّذِي اور آپ کے اوپر سے آپ کا بوجھ اتار دیا

اَلْقَضَ ظَهْرَكَ (الم نشرع ۱۷) جس نے آپ کی کمر کو توڑ رکھا تھا۔

جب کہ دوسروں کا شرح صدر "اسلام" کے لئے ہے۔ پھر حدیث میں "شق صدر" کی جو

تشریح ہے اس سے خود ظاہر ہوتا ہے کہ دونوں کے شرح صدر میں زمین و آسمان

کافرق ہے۔

نبوت سے قبل شعاع ڈالنے کا ذکر اس حدیث میں بھی ہے :

اقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں

وسلم بمکۃ خمس عشرة سنۃ یسمع پندرہ سال بھرے۔ سات سال آواز

الصوت ویری الضوء سیدہ سننے اور روشنی دیکھتے رہے اور کچھ نہ دیکھتے

لے منہ احمد بن حنبل ج ۳ ص ۱۴۹ حدیث ابن عباسؓ۔ اللہ الانعام ع ۱۵۔

سنین ولایزری شیئا و ثمبات
سنین یوحی الیدلے
تھے اور آٹھ سال آپ کی طرف وحی کی
جاتی رہی۔

تربیت کی دوسری شکل | رسولوں اور نبیوں کو پیدائش کے بعد اور قبل نبوت ان مراحل سے گزارا جاتا رہا جس سے تخم نبوت کو غذا و قوت پہنچتی رہی مثلاً حضرت ابراہیمؑ کا نبوت سے پہلے آسمان و زمین کے خالق کی تلاش، سورج، چاند ستاروں میں غور و فکر، حضرت اسمعیلؑ کی خاص انداز میں پرورش، مقدس سفر کے لئے تیاری، بایک کے خواب کو عملی جامہ پہنانے پر آمادگی، حضرت اسحقؑ کی جانشینی اور مسجد کی پاسبانی حضرت یوسفؑ کی آزمائش، پاک دامنی اور صبر و شکر، حضرت موسیٰؑ کی خاص طریقہ سے پرورش، حفاظت اور فرعونوں سے تنہا مقابلہ، حضرت عیسیٰؑ کی بچپن ہی سے سعادت مندی، سلامت روی اور زاہدانہ زندگی، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امانت و دیانت، اخلاق خستہ اور مراسم شرک سے پرہیز وغیرہ۔ اسی طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کا روزہ کی حالت میں کوہ طور پر رہنا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا روزہ رکھ کر سنسان جنگل میں عرصہ تک رہنا خود حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نبوت سے پہلے غار حرا میں تنہا قیام، فکر و مراقبہ اور عبادت و ریاضت وغیرہ سب تخم نبوت کی تربیت و پرورش کے لئے تھا جنہا کے

حدیث میں ہے :

ثم حَبَّبَ الخلاءَ وکان مغلوبغار
پھر آپ کو تنہائی سے رغبت ہوئی اور غار
حراء فیتَحَنَّتْ فید و هو التَّعبُ
حراء میں تنہا رہنے لگے جہاں آپ کی کمی
للیالی ذوات العدد قبل أن
دن کا گوشہ لے جا کر قیام کرتے اور کمی
ینزع الی اہله ویتزوذ لذلک
رات عبادت کرتے تھے پھر جب گوشہ ختم
ثم یرجع الی نجد یمتہ فیتزوذ
ہو جاتا تو حضرت خدیجہؓ کے پاس آکر پھر

لہ سلم کتاب الفضائل باب کم اقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم البیۃ و لم یسجد احد بن جبل ج ا ص ۲۰۲ عن ابن عباس

بمثلاً حقیقی جاء الحق۔
کئی دن کا تو مشعلے جاتے یہاں تک کہ
”حق“ آگیا۔

در اصل قدرت کی نظر میں ظہور نبوت کے لئے تحفہ نبوت کی تربیت و پرورش کا ایک
معیار و پیمانہ مقرر تھا جس تک رسائی مختلف مرحلوں سے گزرنے بغیر نہ ہو سکتی تھی جیسا کہ
قرآن حکیم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زندگی کے مختلف مراحل ذکر کرنے کے بعد ہے۔

ثُمَّ جِئْتُ عَلَىٰ قَدْرِ ثِيَابِي وَاصْطَنَعْتُ
لِنَفْسِي (ظہار رکوع ۲)
پھر اے موسیٰ تم ایک مقررہ انداز پر پورے
اتر آئے اور ہم نے تمہیں اپنے لئے مستوجب کر لیا۔

اور اسی معیار و پیمانہ پر پورا اترنے کی بنا پر رسول اللہ (حضرت محمدؐ) کی قبل از نبوت زندگی
کو بطور سند پیش کیا گیا:

فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّنْ
قَبْلِهِ (یونس رکوع ۲)
تم میں کافی عرصہ تک اس سے پہلے رہ
چکا ہوں۔

تربیت کی یہ دونوں شکلیں علم و شعور اور عملی کمال کی مناسبت سے تھیں کیوں کہ ”تحفہ
نبوت“ میں انہیں دونوں کی غیر معمولی صلاحیت پیوست تھی اور انہیں کے ذریعہ رسول اور نبی
اپنی برتری اور ضرورت ثابت کرتے ہیں۔

نبوت کی قابلیت کیوں کر پیدا ہوئی؟ | یہ قابلیت اس طرح پیدا ہوئی کہ نورانی شعاعوں کے ذریعہ زائد قوت پہنچانے سے ایک طرف نورانی بنیاد کے خواص دقویٰ منور ہو گئے اور دوسری طرف حیوانی بنیاد کے وہ شعلے بجھ گئے جو شیطان کی آماجگاہ تھے۔ قویٰ و خواص کے منور ہو جانے ہی کی بنا پر غالباً قرآن حکیم میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نور سے تعبیر کیا گیا۔

قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ
(المائدہ رکوع ۳)

تمہارا ہے پاس اللہ کی طرف سے نور
(رسول) اور ظاہر کرنے والی کتاب آگئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس "نور" میں اضافہ کی برابر دعا فرماتے رہے :

اللّٰهُمَّ اجْعَلْ لِي نُوْرًا فِي قَلْبِي وَاجْعَلْ لِي نُوْرًا فِي سَمْعِي وَاجْعَلْ لِي نُوْرًا فِي بَصَرِي وَاجْعَلْ لِي نُوْرًا عَنِ يَمِيْنِي وَنُوْرًا عَنِ شِمَالِي وَاجْعَلْ لِي نُوْرًا

اے اللہ میرے لئے میرے قلب میں نور
ہو، میرے کان اور آنکھ میں نور ہو، میرے
لئے میرے دائیں اور بائیں نور ہو، میرے
آگے اور میرے پیچھے نور ہو، میرے نور میں

من بین یدی و نوراً من خلقی و اضافہ فرما، میرے نور میں اضافہ فرما۔

زدنی نوراً و زدنی نوراً و زدنی نوراً۔ میرے نور میں اضافہ فرما۔

قاضی بیضادی نے قوی و خواص کے منور ہونے کی ایک حد بھی بیان کی ہے :-

الاقترای ان الانبیاء لما فاقوا توہم کیا تم یہ نہیں دیکھتے کہ جب انبیاء کی

واشتعلت قریحتہم بحیث یکاد زیہا قوت فائق ہو گئی اور ان کی طبیعت اس

یضیی و کولکم تنسہ ناراً رسل درجہ روشن ہو گئی کہ گویا زیون کا تیل

الیہم البلائکہ۔ آگ چھوئے بغیر خود بخود روشن ہے تو اللہ

نے ان کے پاس فرشتے بھیجے۔

شعلے بجھ جانے کا ثبوت اوپر کی حدیث میں ہے کہ شیطان کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا فاسلم (وہ میرا مطیع ہو گیا) اور شاہ ولی اللہ کی اس تعبیر میں بھی ہے۔

اما شق الصدر و ملوۃ ایمانا لیکن شق صدر (سینہ چاک کرنا) اور اس

فحقیقۃ غلبۃ انوار الملکیۃ کو ایمان سے بھرنے کی حقیقت انوار الملکیۃ کا غلبہ

والنطفاء لہب الطبیعت و اور طبیعت بشریہ کا شعلہ بجھ جانا ہے، نیز

خضوعہا لہا یضی علیہا حظیرۃ القدس (نورانی دنیا) سے فیض قبول

من حظیرۃ القدس۔ کرنے کی طرف طبیعت کا آمادہ اور توجہ ہونا

نبوت کی قابلیت میں بشریت ختم نہیں ہوتی

”شعلے“ بجھ جانے کے باوجود حیوانی

بنیاد ختم نہیں ہوتی بلکہ اس کے

قوی و خواص باقی رہے اور متعلقہ اعمال و افعال صادر ہوتے رہے جیسا کہ انبیاء علیہم السلام کی

لہ بخاری الادب المفرد باب دعوات النبی۔ جہ قاضی ناصر الدین البیضاوی۔ بیضاوی

رکوع ۴ تفسیر و اذ قال ربک للہلکۃ الخ۔ جہ ولی اللہ۔ حجتہ اللہ البالغہ ج ۲

سیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

زندگی میں بشری طبیعت و خصوصیات سے کسی کو انکار نہیں ہے۔ حیوانی بنیاد کو نورانی شعاعوں کے ذریعے اس تناسب سے متاثر کیا گیا کہ نورانی دنیا سے فیض حاصل کرنے کی رکاوٹ دور ہو جائے اور قبول فیض کے لئے راستہ ہموار ہو جائے۔ اگر نورانی شعاعوں کے ذریعے اس بنیاد کے قوی و خواص جلا دیئے جاتے تو رسول اور نبی کی بشریت ختم ہو جاتی اور پھر ان کی زندگی دوسرے انسانوں کے لئے ”نمونہ“ نہ قرار پاتی، قاضی بیضاوی نے تناسب کے بعد کی کیفیت کو جسم انسانی کی ایک مثال کے ذریعے سمجھایا ہے۔

ان العظم لها مجز عن قبول الغذاء ہڈی اور گوشت کے درمیان تباعد (دوری)
من اللحم لها بينهما من التباعد کی وجہ سے جب ہڈی گوشت سے غذا حاصل
جعل الباري تعالى يحكم بينهما کرنے میں عاجز ہوتی تو اللہ نے اپنی حکمت
الغضروف المناسب لهما لياخذ من سے غضروف (چھنی ہڈی) پیدا کر دی تاکہ
هذا ويعطى ذلك وہ اس سے غذا حاصل کر کے اس کو دے۔

غالباً اس تناسب کی کیفیت کو ملاحظہ کرنے اور مادی و نورانی دنیا کے فاصلہ کو مزید کم کرنے کے لئے ابتداء وحی کے وقت فرشتہ (جبریل) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دبانے اور پھینچنے کی روشنی اختیار کی جیسا کہ حضرت عائشہؓ سے غار حرا کا واقعہ اس طرح مروی ہے۔

فجاءه الملك فقال اقرأ فقال فقلت ما انا پھر آپ کے پاس فرشتہ آیا اور کہا اقرأ
بقارئ قال فاخذني فخطني حتى بلغ منی (پڑھیے) آپ نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں
الجهنم ارساني فقال اقرأ فقلت ما ہوں آپ کا ارشاد ہے کہ فرشتے نے اس نور
انا بقارئ فاخذني فخطني الثانية حتى بلغ سے مجھے پکڑ کر دیا تاکہ مجھ کو مشقت برداشت
منی الجهنم ارساني فقال اقرأ فقلت ما کرنی پڑی پھر اس نے چھوڑ دیا اور کہا کہ

لہ قاضی ناصر الدین بیضاوی ص ۴۴ تفسیر واذا قال ربك انم۔

انا بقارئ قال فاخذني فغطني الثالثة
 حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال
 اقرأ باسم ربك الذي خلق
 الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم
 بالقلم علم الانسان ما لم يعلم
 انا بقارئ قال فاخذني فغطني الثالثة
 حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال
 اقرأ باسم ربك الذي خلق
 الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم
 بالقلم علم الانسان ما لم يعلم
 انا بقارئ قال فاخذني فغطني الثالثة
 حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال
 اقرأ باسم ربك الذي خلق
 الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم
 بالقلم علم الانسان ما لم يعلم

قابلیت کے بعد باضابطہ فیض رسائی شروع ہوگی

مذکورہ قابلیت کے بعد
 نورانی دنیا سے فیض رسائی

کا باضابطہ سلسلہ شروع ہو گیا جو بالعموم فرشتوں کے ذریعہ انجام پاتا تھا۔ فرشتے، اللہ اور رسولوں کے درمیان سفارت کے فرائض بھی انجام دیتے تھے لیکن فیض رسائی کی بعض خاص شکلیں بھی تھیں جیسا کہ ان آیتوں میں ہے:

وَنَادَيْنَا أَن يَا بَرَاهِيمُ
 وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا
 أَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى
 اور ہم نے اس کو پکارا کہ اے ابراہیم۔
 اور اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا بول کر۔ وحی
 کی اپنے بندہ (محمد) کی طرف جو وحی کی۔

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کی ایک شکل یہ بیان فرمائی۔
 احیاناً یا نبی مثل صلصلة الجرس وهو أشده علی
 قاضی بیضاوی کہتے ہیں۔
 وحی کبھی میرے پاس مثل گھنٹہ کی آواز کے
 آتی ہے اور یہ میرے اوپر سخت ہوتی ہے۔

ومنهم اعلیٰ رتبة كلمة بلا واسطة
 رسول اور نبی میں جو اعلیٰ مرتبہ کے تھے ان

۱۔ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ باب المبعث و بدو الوحي ۲۔ الصفات رکوع ۳۔ النساء رکوع ۲۳

۳۔ النجم رکوع ۱۔ بخاری ج ۱ باب کیف کان بدو الوحي الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

کما کلم موسیٰ علیہ السلام فی المیقۃ سے اللہ نے بلا واسطہ کلام کیا جیسے موسیٰ
ومحمداً صلی اللہ علیہ وسلم علیہ السلام سے میقات میں اور محمد صلی اللہ
لیلۃ المعراج لہ علیہ وسلم سے شب معراج میں کلام کیا۔

فیض رسائی کے وقت بعض کیفیات کی توجیہ | نورانی دنیا سے اخذ فیض کے
وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کو جن کیفیات سے دوچار ہونا پڑتا تھا ان میں بعض کا ذکر حدیثوں میں موجود ہے۔ مثلاً چہرہ کا
متغیر ہو جانا، سردی کے زمانہ میں جبین اقدس پر پسینے کے قطروں کا نمودار ہونا، اعصاب کا
غیر معمولی بار محسوس کرنا اور استغراق کی کیفیت طاری ہونا وغیرہ۔
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے :-

ولقد رأیتہ یُنزل علیہ الوحی فی الیوم سخت سردی میں جب آپؐ پر وحی آتی تو میں
الشدید البرد فیفصم عنہ وان جبینہ نے دیکھا کہ وحی کے بعد آپؐ کی پیشانی مبارک
لیتفصّد عرقاً لہ پسینہ پسینہ ہو جاتی تھی۔

حضرت علیؓ نے وحی کے وقت کی ایک کیفیت یہ بیان کی ہے :-
فاذا رسول اللہ محبر الوجه و رسول اللہ کا چہرہ مبارک سرخ تھا اور سانس
هو لیخطّ ثم سری عنہ لہ دب رہی تھی پھر ایسی کیفیت دور کر دی گئی۔
عبادۃ بن صامت سے روایت ہے :-

اذا انزل علیہ الوحی کرب لذلك جب آپؐ پر وحی نازل کی جاتی تو آپؐ اس کی
وترید وجہہ لہ شدت محسوس کرتے اور چہرہ مبارک متغیر ہو جاتا ہے۔

لہ قاضی ناصر الدین البیضاوی "بیضاوی رکوع ۴ تفسیر و اذ قال ربک للہ العکۃ الخ
لہ بخاری ج ۱ باب کیف کان بدء الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ لہ بخاری ج ۱ کتاب
المناسک باب غسل الخلق ثلاث مرات۔ لہ مسلم ومشکوٰۃ باب المبحث و بدر الوحی۔

ان کے علاوہ اور روایتیں بھی ہیں جن میں وحی کے وقت کی کیفیات کا ذکر ہے۔ یہ مختلف کیفیات دراصل حیوانی بنیاد کے قوی خواص یا بشری طبیعت و خصوصیت کی موجودگی کا نتیجہ تھیں جن کو ہمہ وقت غذا و قوت پہنچتی رہتی تھی، نورانی شعاعوں کے ذریعے ”زائد قوت“ پہنچانے کے باوجود یہ قوی خواص باقی تھے اور ان کے ساتھ زبردست تصادم اس وقت ہوتا تھا جب آپ مقام نور (وحی) میں ڈوب کر اخذ فیض کرتے تھے۔ کیونکہ یہ مقام اس قدر لطیف ہے کہ اسکی نورانی لطافت معمولی مادی کثافت کو بھی برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں ہے۔ لامحالہ اس مقام کے مسافر کو مادی کثافتوں سے بلند ہونے کے لئے سخت قسم کی کشمکش سے دوچار ہونا پڑے گا جس کے آثار اعضاء رجوارح اور اعصاب پر ظاہر ہونا لازمی ہیں۔

یہ فیض رسائی اللہ کی طرف سے ہوتی تھی | نورانی دنیا سے یہ فیض رسائی اللہ کی طرف سے اور اللہ کی حفاظت و نگرانی میں ہوتی

تھی، رسول اور نبی کے علاوہ کسی اور کو یہ فیض رسائی نہ اللہ کی طرف سے ہوتی اور نہ اس کی حفاظت و نگرانی رہتی تھی۔ جیسا کہ قرآن حکیم میں ہے:

يَا بَتِّ اِنِّي قَدْ جَاؤَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِيْ اِهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ۝

ابراہیمؑ نے کہا اے میرے باپ میرے پاس وہ علم آیا جو آپ کے پاس نہیں آیا آپ میری اتباع کیجئے میں سیدھے راستہ کی ہدایت کروں گا۔

وَلَقَدْ اَتَيْنَا دَاوُدَ وَ سُلَيْمٰنَ عَلَیْہِمَا السَّلَامُ ۝ وَ كَذٰلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ اَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِیْ مَا الْكِتٰبُ وَ لَا الْاٰیٰتُ بَلْ لٰكِنْ جَعَلْنٰہُ نُوْرًا يُّهْدِیْ بِہٖ مِّنْ لِّشَآءٍ مِّنْ عِبَادِنَا ۝

اور ہم نے داؤد و سلیمان (علیہم السلام) کو علم دیا اور اسی طرح ہم نے چمکے قرآن کی وحی کی اپنے حکم سے نہ آپ کتاب جانتے تھے اور نہ ایات (تفصیل جو وحی کے ذریعہ معلوم ہوتی) لیکن ہم نے اس کو روشنی بنایا کہ اس کے ذریعہ اپنے

۱۔ مریم رکوع ۳۔ ۲۔ النمل رکوع ۲۔ ۳۔ الزمر رکوع ۵۔

بندوں میں جس کو چاہتے ہیں ہدایت دیتے ہیں۔

اور اللہ نے آپ کو وہ کھایا جو آپ نہ جانتے تھے

بے شک ہم آپ کی طرف سچی کتاب اتاری تاکہ

آپ لوگوں کے درمیان اس کے مطابق فیصلہ

کریں جو اللہ نے آپ کو دکھلایا۔

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ بِهِ

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ

بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ

متعلقہ حدیثیں | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہودیوں نے ایک مرتبہ پوچھا:

ہر نبی کے لئے فرشتہ ہوتا ہے جو اسکے پاس

خبر و بھلائی لاتا ہے۔ آپ اپنے صاحب فرشتے

کے بارے میں بتائیے کہ وہ کون ہے؟

فَإِنَّ لِي مِنْ نَبِيِّ الْأَلَاءِ مَلَكٌ

يَأْتِيهِ بِالْخَيْرِ فَآخِبرْنَا مِنْ

صَاحِبِكَ

رسول اللہ نے جواب میں فرمایا:-

جبریل علیہ السلام یہ

ایک موقع پر آپ نے فرمایا:-

وہ جبریل علیہ السلام ہیں۔

میں نے جانا کہ دفع کے محافظ اور عرش کے

اٹھانے والے کتنے فرشتے ہیں۔

عِلْمَتُكُمْ خَزَنَةُ النَّارِ وَحَمَلَةُ

الْعَرْشِ

البرقاعۃ (محابی) کہتے ہیں:-

اور آپ مجھ کو بتانے لگے اس علم سے جو

اللہ نے آپ کو سکھایا۔

وَجَعَلَ يَعْلَمُنِي مَا عَلِمَ اللَّهُ

عمر بن عبسہ جب اسلام قبول کرنے کے لئے آئے تو عرض کیا:-

اخبِرْنِي عَمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ وَاجْهَلُهُ

لہ النصار برکوع ۱۷۱-۱۷۲ مسند احمد بن حنبل ج ۱- ص ۲۷۲ عن ابن عباس رحمہما ایضاً

ج ۲ ص ۲۱۲ عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص رحمہما مسلم کتاب الجمعہ باب حدیث التعلیم فی الخطبہ لہ لکھنؤ

سکھایا اور میں اس کو نہیں جانتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ حضرت جبریلؑ سے کہا:-

ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا جس قدر آپ میرے پاس آتے ہیں اس سے
قال فتزلت وما تنزل الا بامر زیادہ آتے ہیں آپ کیلئے کون چیز مانع ہے اس
ربك ۛ پر یہ آیت نازل ہوئی ہم اسی وقت اترتے

ہیں جب اللہ کا حکم ہوتا ہے۔

حضرت عمرؓ کے تائیدی اقوال | ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے کاتب (سکریطری) نے ان کے فیصلہ
کی پیشانی پر یہ الفاظ لکھ دیئے:-

هذا ما رأى الله وراى عمر ۛ یہ وہ فیصلہ ہے جو اللہ کی اور عمرؓ کی رائے ہے۔

اس پر حضرت عمرؓ نے منع کیا اور اللہ کی طرف نسبت کی جگہ یہ کہا:-

قل هذا ما رأى عمر ۛ کہو کہ یہ وہ فیصلہ ہے جو حضرت عمرؓ کی رائے ہے۔

اپنی رائے اور رسول و نبی کی رائے کا فرق بیان کرتے ہوئے فرمایا:-

ايها الناس ان الراى انما كان من اے لوگو! رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے صواب

رسول الله صلى الله عليه وسلم مصيباً اور درست اس لئے ہوتی تھی کہ اللہ آپ کو

ان الله كان يريه وانما هو منا الظن والتكف ۛ دکھاتا تھا ہماری رائے ظن اور تکلف ہے۔

اللہ کی حفاظت و نگرانی ہوتی تھی | اللہ کی حفاظت اور نگرانی سے متعلق یہ آیتیں
اور روایتیں ہیں:

واصبر لحكم ربك فانك ۛ آپ اپنے رب کے حکم کا انتظار کیجئے آپ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۷ کا) مسلم صلاۃ المسافرین و قصر باب اسلام عمرو بن عنبسہ ۛ صفحہ ۱۵۰۔ مسند احمد بن

حنبل ج ۱ ص ۲۳۱ عن ابن عباس۔ ۛ ابن قیم اعلام الموقعین ج ۱ ماری عن عمر فی الراى ۛ ابن قیم

اعلام الموقعین ج ۱۔ ماری عن عمر فی الراى ۛ

بِأَعْيُنِنَا

وَلَوْلَا اَنْ تُبَيِّنَاكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرْكُنْ اِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا
ہماری آنکھوں کے سامنے ہیں۔ اگر ہم آپ کو ثابت نہ رکھتے تو آپ انکی طرف کچھ مائل ہو جاتے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ نماز کے بعد فرمایا:-

ان الشیطان عرض لی فشد علی
شیطان آیا اور اس نے سختی کی کہ نماز کو قطع کر
یقطع الصلوۃ علی فامکنی اللہ منہ
دے اللہ نے مجھے اس پر قدرت دی اور میں
اردت ان اربطہ الی ساریۃ من
نے ارادہ کیا کہ مسجد کے ستونوں میں سے کسی ایک
سوار المسجد الخ
ستون میں اسے باندھ دوں۔

ایک روایت شیطان سے حفاظت و نگرانی کی اوپر گزر چکی۔

حضرت عائشہ سے روایت ہے:-
رسول اللہ کو جب کبھی ایسی دو باتوں کے درمیان
اختیار دیا گیا کہ ان میں سے ایک دوسری زیادہ آسان
و سلم بین امرین احدهما ایسر
ہے تو آپ نے ان میں سے ایک آسان تر کو اختیار
من الآخر الا اختار ایسرهما
فرمایا جب کہ اس میں گناہ نہ ہو اگر کوئی گناہ کا کام ہوا
ما لم یکن اثما فان کان اثما کان
تو آپ سب سے زیادہ دور رہنے والے ثابت ہوئے۔
ابعد الناس منہ

فیض رسائی اللہ کی معرفت اور
تربیت کے پروگرام سے متعلق مکتبی
رسول اور نبی کو یہ فیض رسائی اللہ کی معرفت
اور جوہر انسانیت کی تربیت کے پروگرام سے متعلق
مکتبی۔ قرآن حکیم میں ہے:-

قُلْ اَتُحَاجُّوْنِیْ فِی اللّٰهِ وَقَدْ
آپ کہہ دیجئے کہ کیا تم لوگ اللہ کے بارے میں
ہُذِنَ
جھگڑا کرتے ہو حالانکہ اس نے مجھے ہدایت دی۔

۱۔ الطور رکوع ۲۔ ۲۔ بنی اسرائیل رکوع ۸۔ ۳۔ بخاری ج ۱ کتاب بدء الخلق باب صفت ابلیس وجنودہ۔

۴۔ مسلم ج ۲۔ کتاب الفضائل باب مبادرۃ صلی اللہ علیہ وسلم للانعام۔ ۵۔ الانعام رکوع ۹۔

بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ وَلَمَّا
يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ۚ

بلکہ انہوں نے اس کو جھٹلایا جس کے سمجھنے پر انہوں
نے قابو نہ پایا حالانکہ بھی اسکی حقیقت نہیں آئی۔

قُلْ تَوْشَاءُ اللَّهِ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْهِمْ
وَلَا آذُرْكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ
عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ ۚ

آپ کہہ دیجئے کہ اگر اللہ چاہتا تو میں نہ اس کو پڑھتا
اور نہ اس کو بتاتا کیونکہ میں تو کافی عرصے تک
اس سے پہلے تم میں رہ چکا ہوں۔

يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ
سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ
الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ

اللہ اس کے ذریعہ سلامتی کے راستہ کی اس شخص
کو ہدایت دیتا ہے جو اسکی رضا کی پیروی کرے اور
ان کو اپنے حکم کے مطابق تاریکی سے روشنی کی طرف
نکالتا ہے اور ان کو صراط مستقیم کی ہدایت دیتا ہے۔

وَأَنَّ هَذِهِ صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ
وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَّلَ

یہ میرا سیدھا راستہ ہے اس کی اتباع کرو اور
راستوں پر مت چلو وگاہیں اللہ کے راستہ سے باہر کر دیں گے۔

متعلقہ حدیثیں | لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ
حَتَّى يَكُونَ هُوَ وَآلُ تَبَعًا لَهَا
يَخْتُلِفُ فِيهِ ۚ

تم میں کوئی اس وقت تک کامل یومن نہیں ہوتا
جب تک کہ اپنی خواہش کو اس کے تابع نہ
بنائے جس کو لے کر میں آیا ہوں۔

حضرت انس سے روایت ہے :-

جَاءَ ثَلَاثَةٌ رَهْطًا إِلَى زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَخْبَرُوا بِهَا

تین شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں کے
پاس آپ کی عبادت کا حال دریافت کرنے کیلئے
آئے جب ان سے تفصیل بیان کی گئی تو آپ نے حق

۱۔ یونس رکوع ۴۔ ۲۔ یونس رکوع ۲۔ ۳۔ المائدہ رکوع ۳۔ ۴۔ الانعام رکوع ۱۹۔ ۵۔ شرح السنہ و
مشکوٰۃ باب الاستعصام بالکتاب والسنۃ الفصل الثانی۔

كانهم تقاتلوهما فقالوا اين نحن من
النبي صلعم وقد غفر الله له ما تقدم
من ذنبه وما تاخر فقال احدهم
اما انا فاصلي الليل ابدًا وقال الآخر
انا اصوم النهار ابدًا ولا افطر وقال
الآخر انا اعتزل النساء فلا اتزوج
ابدًا فجاء النبي صلى الله عليه وسلم اليهم
فقال انتم الذين قلتم كذا وكذا اما
والله اني لا خشاكم الله واتقاكم
له لكني اصوم وافطر واصلي وارقد
اتزوج النساء فمن رغب عن
سنتي فليس مني

ایک موقع پر آپ نے فرمایا :-

ما بال رجال يبلغهم غنى امر
ترخصت فيه فكم هوذا وينزهوا عنه
فوالله لانا اعلمهم بالله واشدهم
له خشية

دوسری روایت میں ہے :-

ان اتقاكم واعلمكم بالله انا

بے شک تم میں سے زیادہ متقی اور اللہ کو سب

سے بخاری و مسلم و مشکوٰۃ باب الاعتصام بالكتاب والسنة الفصل الاول - ۱۰۰ مسلم ج ۲ کتاب الفضائل باب
العلم صلى الله عليه وسلم ج ۱ - کتاب الايمان باب قول النبي انا اعلمكم بالله الخ -

سے زیادہ جلتے والا ہوں۔

ایک اور موقع پر فرمایا :-

لا تشدد و اعلیٰ انفسکم فی شدد اپنے اوپر سختی نہ کرو ورنہ اللہ تمہارے اوپر سخت کرے
 اللہ علیکم فان قومًا شددوا علی گا جس قوم نے اپنے اوپر سختی کی اللہ نے بھی ان پر
 انفسہم فشدد اللہ علیہم فکنا سختی کی نصاریٰ اور یہودیوں کے راہب اپنی
 بقایا ہم فی الصومع والبدیار اپنی عبادت گاہوں میں نہیں کے بقایا ہیں ایسا
 و رهبانیتہ یابتنہم عوہا ما کتبناہا کہ قرآن میں ہے کہ یہانیت کو انہوں نے خود
 علیہم۔ ایجاد کیا ہم نے ان کے لئے نہیں مقرر کیا۔

دو مثالوں کے ذریعہ وضاحت | معرفت و تربیت کے اس پروگرام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مثال کے ذریعہ سمجھایا :-

مثل ما بعثنی اللہ بہ من المہدی وہ علم و ہدایت جس کو اللہ نے میرے ساتھ بھیجا مثل
 والعلم کمثل الخیت اکثر اصحاب زوردار باتش کے ہے جو زمین میں ہوئی۔ زمین کا
 ارضا و کانت منہا طائفہ طیبہ ایک حصہ روئیدگی کے قابل تھا اس نے پانی کو قبول
 قبلت الماء فانبت الکلا والعشب کیا اور ہر طرح سرسبز و شاداب ہو گئی دوسرا سخت
 اکثر و کانت منہا اجادب حصہ روئیدگی کے قابل نہ تھا اس نے پانی کو
 احسکت الماء فنفع اللہ بہا روک لیا اور اسکے ذریعہ اللہ نے لوگوں کو نفع
 الناس فشربوا وسقوا وزرعوا پہنچایا۔ لوگوں نے پیرا سیرابی حاصل کی اور کھیتی
 واصاب منہا طائفہ اخری کی۔ ایک اور حصہ ٹھیل میدان تھا جو نہ پانی
 انہا ہی قیخان لا تمسک ماء کو روک سکا اور نہ سبزہ اگلنے کی صلاحیت رکھتا
 ولا تنبت کلا فذلک مثل ہے۔ یہ ان لوگوں کی مثالیں ہیں جنہوں نے

لہ البوداد و مشکوٰۃ باب الاعتصام بالکتاب والسنة

من فقه فی دین اللہ ونفعہ اللہ کے دین میں سمجھ حاصل کی اور جس کو اللہ
 بہا بعثنی اللہ بہ فعلم وعلم و نے میرے ساتھ بھیجا ہے اس سے نفع اٹھایا۔ سیکھا
 مثل من لم یرفع بذلک رأسا اور سکھایا۔ نیز ان لوگوں کی مثالیں ہیں جنہوں نے
 ولم یقبل ہدی اللہ الذی اسکی طرف سر نہیں اٹھایا (توجہ نہ دی) اور
 ارسلت بہ لہ اللہ کی اس ہدایت کو قبول نہیں کیا جس کو
 لے کر میں بھیجا گیا ہوں۔

رسول اللہ نے اپنی ایک مثال دی جو ہر رسول و نبی کے لئے یکساں ہے:-

مثلی کمثل رجل استوقد ناراً فلما اضاءت ما حولها جعل الفراش و میری مثال ویسی ہی ہے جیسے کسی نے آگ جلانی
 جب اس نے اپنے ارد گرد روشن کر دیا تو پتنگے
 هذه الدواب التي تقع في النار لیقعن اور آگ میں گرنے والے کیڑے مکوڑے اس میں
 فیہا وجعل یحجزهن ویغلبهن گرنے لگے آگ جلانے والا ان کو روک رہا ہے
 فیتقحمون فیہا فانما اخذ یحجزکم اور وہ اس پر قاب آگ میں گرتے جا رہے ہیں
 عن النار وانتم تقحمون فیہا لہ اس طرح میں تمہیں پکڑ پکڑ کر آگ سے روک رہا
 ہوں اور تم دونوں کی آگ میں گھستے جا رہے ہو۔

یہ دونوں مثالیں لوگوں کی نفسیاتی حالت کو سمجھنے، اللہ کی معرفت اور تربیت و ہدایت کے
 پروگرام کی نوعیت سے واقف ہونے اور رسول و نبی کی حیثیت متعین کرنے میں بڑی اہمیت رکھتی ہیں۔

۴۔ ختم نبوت

ختم نبوت | نورانی دنیا سے یہ فیض اللہ کی معرفت جو ہر انسانیت کی تربیت و پرورش کے لئے نکھا جس کے قوی و خواص ابتدائے خام حالت میں تھے (جس طرح سونا کان سے نکل کر خام حالت میں ہوتا ہے) پھر بتدریج اس پر دو گرام کے ذریعہ ان میں پختگی و توانائی آتی رہی اور جب اس جوہر کی صلاحیت ”مطلوبہ سر فرازیوں“ کے لئے ابھر آئی تو فیض رسانی کے سلسلہ کو بند کر دیا گیا کیونکہ اگر اس کے بعد بھی یہ سلسلہ جاری رہتا تو انسان نورانی دنیا کی فیض رسانی پر اعتماد و بھروسہ کرنے کے معنی صلاحیتوں کو بروئے کار لانے کی جدوجہد میں مصروف نہ ہوتا اور تعمیر و ترقی کی وہ نوع وجود میں نہ آتی جو سلسلہ ختم ہونے کے بعد وجود میں آئی جیسا کہ ختم نبوت سے قبل ہر اہم کام کے لئے رسول اور نبی کا انتظار قوموں کے حالات و واقعات سے ثابت ہے۔

تاریخ انسانی کے دو بڑے حصے | اس طرح جو ہر انسانیت کی خامی و پختگی کے لحاظ سے تاریخ انسانی دو بڑے حصوں میں منقسم ہے :-

(۱) قبل ختم نبوت اور

(۲) بعد ختم نبوت

قبل ختم نبوت | قبل ختم نبوت جو ہر انسانیت کی خامی بتدریج دور کی جا رہی تھی اس لئے ہر قوم و گروہ میں رسول و نبی آتے رہتا ناگزیر نکھا اور ان میں کسی بھی تعلیم

و بقار و استحکام نہ حاصل ہونا لازمی تھا۔ اگر بچنگی سے پہلے رسول و نبی کا سلسلہ بند کر دیا جاتا یا ان میں کسی کی تعلیم کو بقار و دوام کی سعادت حاصل ہوتی تو جو ہر انسانیت کو بچنگی نہ میسر آتی اور موجودہ مافی کو استقرار و جاؤ حاصل ہو جاتا پھر خلافت و نیابت کا وہ تصور نہ ابھرنے پاتا جو ختم نبوت کے بعد ابھرا۔

بعد ختم نبوت | بعد ختم نبوت میں خانی دور کرنے کا مرحلہ ختم ہو چکا تھا۔ اب بچنگی و توانائی کے بعد صلاحیتوں کی ”ضابطہ بندی“ کا مرحلہ تھا جس کے لئے مختلف رسولوں و رنبیوں کا آتے رہنا یا تعلیمات میں رد و بدل کرتے رہنا دونوں سخت مضر تھے اس بناء پر صلاحیتوں کی ”ضابطہ بندی“ کے لئے ایک رسول اور اس کی تعلیم کو جامع و کامل بنا کر بقا و دوام کی سعادت سے نوازا گیا۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جو ہر انسانیت میں نورانی و حیوانی بنیادوں کے درمیان تجاذبی قوت کی ایک حد مقرر ہے جو دونوں کی طبعی خصوصیات پر مبنی ہے بچنگی کے بعد اس حد میں اضافہ نہیں کیا جاسکتا۔ ورنہ خلافت و نیابت کی صلاحیتوں کا نظام درہم برہم ہو جاتے گا، جس طرح لوہے کے ٹکڑے میں خارجی مقناطیسی میدان کے ذریعہ لوہائی مقناطیسیت پیدا کرنے میں ایک حد ایسی آتی ہے کہ پیدا شدہ مقناطیسیت میں مزید اضافہ نہیں کیا جاسکتا خواہ خارجی مقناطیسی میدان میں کتنا ہی اضافہ کیوں نہ کیا جائے۔ ختم نبوت پر جو پروگرام دیا گیا وہ اس حد کے لحاظ سے نہایت جامع و کامل ہے کہ حد کو اپنی جگہ رکھتے ہوئے اس پر مزید اضافہ کی گنجائش نہیں ہے اور حد کو بدل دینے میں خلافت و نیابت کا نظام درہم برہم ہوتا ہے اس لئے رسالت و نبوت کو ختم کر دیا گیا اور مزید فیض رسانی کا سلسلہ روک دیا گیا۔

ختم نبوت سے متعلق یہ آیت ہے :-

ختم نبوت سے متعلق آیتیں | مَا كَانَ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) تمہارے مزدوروں

مُعْتَبَدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن مِّنكُمْ وَكَرَّوهُ اللَّهُ

رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَكَانَ
اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۖ
چیز کا علم رکھنے والا ہے۔

عربی لغت و محاورے میں ختم کے معنی بند کرنے، مہر لگانے، ختم کر دینے اور کام سے فارغ
ہوجانے کے ہیں۔ مثلاً:

ختم الاناء برتن کا منہ بند کر دیا۔

ختم الكتاب خط پر مہر لگادی۔

ختم على القلب دل پر مہر لگادی۔

ختم الشيء (بلغ آخره) شے کے آخر تک پہنچ گیا۔

ختم القوم (آخرهم) قوم کا آخری آدمی۔

ختم العمل (فرغ من العمل) کام سے فارغ ہو گیا۔

عربی زبان کی ہر مستند لغت میں ختم اور خاتم کے یہی معنی ہیں۔ پھر جو ہر انسانیت میں
تجاذبی قوت کی مقررہ حد لوگوں کو معلوم نہ تھی اس لئے وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا
کے ذریعہ ہر قسم کے شکوک و شبہات کو ختم کر دیا گیا کہ اللہ ہر چیز کو جاننے والا اور ختم نبوت
کے وقت کو بھی وہی جانتا ہے کہ اس کا کیا وقت ہے؟

ختم نبوت جس رسول پر ہوا وہ روئے زمین کے تمام انسانوں کا رسول ہے، ہر قوم ہر
گروہ کے لئے علیحدہ رسول و نبی کی ضرورت نہیں رہی۔ قرآن حکیم میں ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ

بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

لَا يَعْلَمُونَ ۝ (سبا ع ۳) اس حقیقت سے واقف نہیں ہیں۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ

لَهُ الْأَحْزَابُ ع ۵۔ لہ اقرب الموارد۔ لسان العرب اور تاملوس وغیرہ۔

إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ۖ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ (الاعراف ۲۰) زمین کا ملک ہے۔

متعلقہ حدیثیں | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف آیتوں سے معنویت حاصل کر کے فرمایا:۔

كَانَتْ بَنُو إِسْرَءِيلَ تَسُوسُهُمُ الْآنِبِيَاءُ كُلُّهَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَسَيَكُونُ خُلَفَاءُ ۖ
ان مثلی و مثل الانبیاء من قبلی
ممثل رجل بنی بیتا فاحسنه واجملہ الاموضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة فانما اللبنة وانا خاتم النبیین ۖ
نبی اسرائیل کی قیادت انبیاء کرتے تھے جب کسی نبی کا وصال ہو جاتا تو دوسرا نبی اس کا جانشین ہوتا تھا اگر میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا بلکہ خلفاء ہوں گے۔
میری اور مجھ سے پہلے گزرے ہوئے نبیوں کی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص نے ایک عمارت بنائی اور خوب حسین و جمیل بنائی مگر ایک گوشہ میں ایک اینٹ کی جگہ چھوٹی ہوئی تھی۔ لوگ اس عمارت کے گرد چکر لگا کر دیکھتے اور اس کی خوبی پر اظہار حیرت کرتے ہوئے کہتے تھے کہ اس جگہ اینٹ کیوں نہ رکھی گئی؟ وہ اینٹ میں ہوں اور میں خاتم النبیین ہوں۔

اس مضمون کی کئی حدیثیں مسلم میں بھی ہیں اور آخری حدیث میں یہ الفاظ ہیں:۔
فَجُئْتُ فَخَتَمْتُ الْآنِبِيَاءَ ۖ
پس میں آیا اور میں نے انبیاء کا سلسلہ ختم کر دیا۔
ایک حدیث میں فرمایا:۔

إِنَّ الرِّسَالَةَ وَالنَّبُوَّةَ قَدْ انْقَطَعَتْ رِسَالَتُكَ وَأَنْتَ نَبِيٌّ بَعْدِي
اب نہ کوئی رسول ہے اور نہ نبی۔

۱۔ بخاری ج ۱۔ کتاب المناقب باب ما ذکر عن نبی اسرائیل ۷۷ بخاری ج ۱ کتاب المناقب باب خاتم النبیین
۲۔ مسلم ج ۲ کتاب الفضائل باب خاتم النبیین۔ ۷۷۔ مستدرک احمد بن حنبل عن انس بن مالک و (باقی اگلے صفحہ پر)

کان کل نبی یبعث الی قومہ خاصۃً ہر خاص نبی اپنی قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا اور
 وبعثت الی کل احمر واسود۔ ہر سیاہ و سرخ کی طرف بھیجا گیا ہوں۔
 ارسلت الی الخلق كافة وختم فی النبیون۔ میں تمام مخلوق کی طرف بھیجا گیا ہوں اور میرے
 اوپر نبیوں کا سلسلہ ختم ہو گیا۔

ختم نبوت پر فیض رسانی | ختم نبوت پر جو فیض رسانی کی گئی وہ چوں کہ مقررہ حد پر پہنچنے
 کے بعد ہے اس بنا پر صلاحیتوں کی ضابطہ بندی کے لحاظ
 سے کامل و مکمل ہے اب اس میں کوئی تبدیلی نہ ہوگی۔ قرآن حکیم میں ہے:-

وَنَبَّأْتُ كُلَّ نَبِيٍّ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
 وَأَنبَأْتُ كُلَّ نَبِيٍّ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
 (الانعام ع ۱۴) آپ کے رب کی سچائی اور انصاف کی باتیں
 کامل ہو گئیں، اس کی باتوں کو کوئی بدلنے
 والا نہیں ہے۔

أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ
 عَلَيْكُمْ لِحَظَّتِي وَرَضِيتُ لَكُمْ
 الْإِسْلَامَ دِينًا (مائدہ ع ۱) آج میں نے تمہارے لئے تمہارے دین کو کامل
 کر دیا اور تمہارے لئے اپنی نعمت پوری کر دی
 اور تمہارے لئے دین اسلام کو پسند کیا۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

فَضَّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسْتِ اعْطِيتُ
 جَوَامِعَ الْكَلَامِ (۱) میں نبیوں پر چھ چیزوں میں فضیلت دیا گیا ہوں،
 ان میں ایک یہ ہے کہ ”جوامع الکلم“ تجھے عطا ہوا۔

دوسری روایت میں ہے:-

بَعَثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلَامِ میں ”جوامع الکلم“ کے ساتھ بھیجا گیا ہوں۔

”جوامع الکلم“ سے مراد آسان و مختصر الفاظ جن میں کثیر معانی پائے جاتے ہیں۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۴۷ کا) ترمذی کتاب الرُّؤْيَا باب ذِیَابِ النُّبُوَّةِ۔ ۱۵ (حاشیہ صفحہ ۵۱) مسلم ج ۱ کتاب

المَسَاجِدِ وَمَوَاضِعِ الصَّلَاةِ۔ ۱۵۳ مسلم ج ۱ کتاب المساجد وَمَوَاضِعِ الصَّلَاةِ۔ ۱۵۴ نووی شرح مسلم ج ۱ باب

جوامع الکلم ہی الالفاظ الکلیۃ جوامع الکلم وہ عام کلی الفاظ جو اپنے تمام
العامة المتناولة لا افرادها۔ افراد کو شامل ہوں۔

عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو امور خیر کے
علم فوائم الخیر وجوامعہ او جوامع . فوائم (سرچشمے) اور امور خیر کے جوامع (مجموعہ)
الخیر وفوائمہ۔ کی تعلیم دی گئی۔

اس فیض پر رسول اللہ کی شہادت
(پر وگرام) پر شاہد بنا کر بھیجا گیا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاحِدًا
وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى
اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَبِرَاجَاءٍ مُنِيرًا۔
اے نبی! ہم نے آپ کو بھیجا گواہ بنا کر بشارت
دینے والا اور ڈرانے والا اللہ کے حکم سے اسکی طرف
دعوت دینے والا اور روشن چراغ بنا کر بھیجا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام شہادت پر کھڑا کر دینا اپنے اندر بڑی معنویت رکھتا
ہے۔ یہ شہادت فہم و ادراک سے قول و عمل سے دنیا و آخرت میں ہر جگہ مراد ہے چنانچہ نماز
کے بعد آپ فرمایا کرتے تھے۔

انا شهيد انت الرب وحدك
لا شريك لك انا شهيد ان محمدا
عبدك ورسولك انا شهيد ان
العباد كلهم اخوة۔
میں گواہ ہوں کہ تو رب ہے تنہا ہے تیرا
کوئی شریک نہیں ہے، میں گواہ ہوں کہ
محمدؐ تیرا بندہ اور تیرا رسول ہے۔ میں گواہ
ہوں کہ سب بندے بھائی بھائی ہیں۔

آخرت کے بارے میں ہے۔

سہ ابن قیم۔ اعلام الموقعین ج ۱۔ تفسیر جوامع الکلم۔ ۲۷ مسند احمد بن حنبل ج ۱ ص ۴۰۸ عن عبد اللہ

بن مسعود۔ ۳۷ الاحزاب ع ۶۔ ۳۷ مسند احمد بن حنبل ج ۲ ص ۶۶۹ عن زید بن ارقم۔

انی فرط لکم وانا شهید علیکم۔ میں تم سے پہلے جانے والا ہوں اور تم پر گواہ ہوں۔
اسی شہادت کی بنا پر حدیث میں ہے :-

فمن اطاع محمداً صلى الله عليه وسلم فقد اطاع الله ومن عصى محمداً اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے محمدؐ کی نافرمانی کی
فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم
لوگوں کے درمیان فرق کرنے والے ہیں۔

شاہد علی الشاہد کی حیثیت | اس شہادت "کو جن لوگوں نے اپنی زندگی میں رچایا اور
بسیا ان کو بھی "شاہد" بنایا گیا جن کی حیثیت "شاہد علی
الشاہد" کی ہے۔

قرآن حکیم میں ہے :-

لَيَكُونَنَّ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ (الحج ع ۱۰)
تاکہ رسول تم پر گواہ ہو اور تم "لوگوں پر گواہ ہو۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (البقرہ ع ۱۴۳)
اسی طرح ہم نے تم کو معتدل امت بنایا تاکہ تم لوگوں پر گواہ ہو اور رسول تم پر گواہ ہو۔

اس "شاہد" کو جس قدر فضیلت و برتری حاصل ہے وہ "مقام شہادت" کی بنا پر ہے جیسا کہ فرشتوں نے رسول اللہؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر ایک مثال کے ذریعہ سمجھایا :-

فقالوا ان لصاحبكم هذا مثلاً فرشتوں نے کہا کہ تمہارے اس صاحب (رسول) کا
فاخر لوالہ مثلاً فقالوا مثله كمثل رجل کی ایک مثال ہے اس کو بیان کرو وہ مثال

۱۔ بخاری ج ۲ کتاب الرقاق باب ما یحدث من زہرة الدنیا الخ ۲۔ بخاری ج ۲ کتاب الاعتصام
بلا قدر یسمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۳۔

بنی داراً وجعل فیہا مأدبۃ و یہ ہے کہ کسی نے گھر بنایا اور اس میں دسترخوان
 بحث داعیافمن اجاب الداعی چنا اور کھانے کے لئے بلانے والے کو بھیجا جس نے
 دخل الدار واکل من المادبۃ داعی کی بات قبول کی وہ گھر میں داخل ہوا
 ومن لم یجب الداعی لم یدخل اور دسترخوان سے کھایا اور جس نے نہیں قبول
 الدار ولم یأکل من المادبۃ کیا نہ وہ گھر میں داخل ہوا اور نہ دسترخوان
 فقالوا الدار الجنة والداعی محمدؐ سے کھایا کہا انہوں نے کہ دار سے مراد جنت
 ہے اور داعی سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

دوسری جگہ ہے :-

انتم تسمون سبعین امة انتم تم ستر بڑی امتوں کے تمام کرنے والے ہو اللہ
 خیرھا واکرمھا علی اللہ تعالیٰ یلہ کے نزدیک تم ان میں سب سے بہتر اور معزز ہو۔
درک وبصیرت کا حکم | مقام شہادت ہی کی بناء پر اس پر وگرام میں درک وبصیرت حاصل کرنے
 کا حکم دیا گیا کہ اس کے بغیر فرائض کی ادائیگی کی کوئی شکل نہیں ہے۔

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً کیوں ایسا نہ کیا گیا کہ مومنوں کے ہر گروہ میں سے
 فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ ایک جماعت نکل آتی ہوتی جو دین میں تفقہ
 طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ حاصل کرتی اور جب وہ اپنے گروہ میں واپس
 وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا جاتی تو لوگوں کو (جہل و غفلت کے نتائج سے)
 إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ○ (التوبة ۱۵۷) ہوشیار کرتی تاکہ لوگ برائیوں سے بچیں۔

تفقہ فی الدین (دین میں فہم وبصیرت) کے لئے رسمی علم کافی نہیں ہے بلکہ وہ فہم و فراست
 درکار ہے جو عقل و قلب دونوں کے آمیزہ سے تیار ہوتی ہے، اس کے بغیر مذکورہ مقام شہادت

لہ بخاری ج ۲ کتاب الاعتصام باب الاقتدار بسنن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہ ترمذی و مشکوٰۃ باب

ثواب ہذہ الامۃ لکھ امینی و فقہ اسلامی کا تاریخی پس منظر۔ فقہ کی حقیقت۔

نہیں حاصل ہو سکتا۔ دین میں تفقہ، الشریکی بڑی نعمت ہے جو کبھی کسی کو نہیں حاصل ہوتی،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من یرد اللہ بہ خیراً یفقہہ
فی الدین وانا قاسم واللہ یعطی
جس شخص کے ساتھ اللہ خیر کا ارادہ کرتا ہے اس
کو دین میں تفقہ (بصیرت) عطا فرماتا ہے۔ میں (علم
کو) تقسیم کرنے والا ہوں اور اللہ سمجھا دیتا ہے۔

ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وصیت کرتے ہوئے فرمایا:-

ان رجلاً یا تو نکم من اقطار الارض
یتفقہون فی الدین فاذا اتوکم
فاستوصوا بہم خیراً
لوگ تمہارے پاس مختلف اطراف سے دین میں
تفقہ حاصل کرنے کیلئے آئیں گے جب وہ آئیں
تو ان کے ساتھ اچھا سلوک کرو یہ میری وصیت ہے۔

علماء انبیاء کے وارث | مقام شہادت ہی کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علماء کو انبیاء کا وارث
قرار دیا اور عالم کی عابد پر فضیلت بیان فرمائی۔

ان فضل العالم علی العابد کفضل القمر
لیلۃ البدر علی سائر الکواکب وان
العلماء ورثۃ الانبیاء لم یورثوا دیناراً
ولا درہماً وانما ورثوا العلم فمن
اخذہ اخذ بحظ وافر
عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسے چودھویں
رات کے چاند کی فضیلت تمام ستاروں پر علماء
انبیاء کے وارث ہیں انبیاء دینار اور درہم کے
وارث نہیں بنتے وہ علم کے وارث بنتے ہیں
جس نے علم حاصل کیا اس نے بڑا حصہ پالیا۔
دوسری جگہ ہے:-

فضل العالم علی العابد کفضل
علی ادناکم
عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہی ہے جیسے
میری فضیلت تم میں ادنیٰ شخص پر ہے۔

لعلہ بخاری وسلم و مشکوٰۃ کتاب العلم۔ ۳۳ ترمذی و مشکوٰۃ کتاب العلم
الفصل الثانی۔

وارث بنانے کا مقصد | انبیاء کی وراثت یا شہادت تربیت کے پروگرام کی صرف ترجمانی سے حاصل نہیں ہوتی بلکہ اس کے لئے ہر دور و زمانہ میں وہ تعبیر

و تشریح اور اخذ و استنباط کی صلاحیت درکار ہے کہ جس کے ذریعہ نمو پذیر زندگی اور ترقی پذیر معاشرہ کا رشتہ اس سے منقطع نہ ہونے پائے۔ یہ زندگی اور معاشرہ جو ہر انسانیت کی انہی صلاحیتوں سے وجود میں آئے گا جن کی پیشگی کے بعد پروگرام آیا ہے۔ اس بناء پر زندگی اور معاشرہ کی ترقی سے جس قدر نئی جزئیات پیدا ہوں گی وہ سب اس کے اصول و کلیات میں موجود ہیں، صرف ان سے اخذ و استنباط کی ضرورت ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علماء کو انبیاء کا وارث قرار دے کر گویا یہ ظاہر فرمایا کہ نبوت اگرچہ ختم ہو گئی لیکن کار نبوت ہمیشہ جاری رہے گا اور ہر دور و زمانہ میں اس کی تعبیر و تشریح اور اس سے اخذ و استنباط کا سلسلہ جاری رہے گا۔ اگر اس سلسلہ کو بند کیا گیا تو ختم نبوت پر حرف آئے گا اور کار نبوت نہ جاری رہ سکے گا جب کہ اس کا جاری رہنا ختم نبوت کا مقصد و مطلوب ہے۔

۵۔ علم نبوت

علم نبوت سے مراد وہ کلام الہی ہے جو نبیوں اور رسولوں پر بذریعہ فرشتہ اتارا گیا۔ یہ کلام ”نبوت کے خلقی وجدان و داخلی شعور کا نتیجہ نہیں بلکہ خارجی و مادی حقیقت ہے جو ہر قسم کی آمیزش سے پاک اور ہر طرح کے اثرات سے محفوظ ہے۔

وَإِنَّا لَنَنْزِلُ رَبِّ الْغَلَمِينَ نَزَلَ بِهِ
الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ (شعراء ع ۱۱) یہ قرآن رب الغلین کا اتارا ہوا ہے جس کو روح الامین نے آپ کے قلب پر اتارا ہے۔
دوسری جگہ ہے:-

يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى
مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ (النحل ع ۱) وہ فرشتوں کو الروح یعنی اپنا حکم (وحی) دے کر اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے نازل کرتا ہے۔
تیسری جگہ ہے:-

رَفِيعِ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي
الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ
عِبَادِهِ (الزمر ع ۱) اللہ رفیع الدرجات اور عرش کا مالک ہے اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے الروح یعنی حکم (وحی) ڈالتا ہے۔

ایک اور جگہ ہے:-

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ
عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ (البقرہ ع ۱۱) آپ کہہ دیجئے کہ جو شخص جبریل کا دشمن ہے تو جبریلؑ ہی نے تو قرآن کو اللہ کے حکم سے آپ کے دل پر اتارا۔

قرآن حکیم کی آخری ودوامی شکل | ختم نبوت سے پہلے چوں کہ جو ہر انسانیت کے قوی و خواص خام حالت میں تھے اور ان میں

بتدریج پختگی و توانائی پیدا کرنے کا مرحلہ تھا اس بناء پر کلام الہی (کتاب) ان کی مناسبت سے حسب ضرورت بھیجا جاتا رہا اور وقتاً فوقتاً اس میں رد و بدل کر کے بہتر شکل دینے کی کوشش ہوتی رہی تاکہ بتدریج پختگی و توانائی کی راہ ہموار ہو سکے۔ لیکن ختم نبوت پر جو کلام الہی (کتاب) اتارا گیا وہ چوں کہ قوی و خواص کی پختگی و توانائی کے بعد صلاحیتوں کی ضابطہ بندی کے لئے ہے اس میں رد و بدل ضرر رساں ہونے کے علاوہ خلافت و نیابت کے لئے حیوانی و نورانی بنیاد کے درمیان تجاذبی قوت کی جو حد مقرر تھی اس میں بھی اضافہ کی گنجائش نہ رہ گئی تھی اس بناء پر پختگی و توانائی کے بعد کلام الہی (قرآن حکیم) کو آخری و دوامی شکل دے کر مہر نبوت کی تصدیق اس پر ثبت کر دی گئی۔

پہلی کتابوں کا ذکر | پہلی کتابوں کا ذکر ان آیتوں میں ہے :-

إِنَّ هَذَا كَفَى الصَّحَفِ الْأُولَى صَحْفًا
إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى (اعلیٰ ۱۴)
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ حَزِنَ عَلَيْكُمْ
أَوَّلُكُمْ بَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَّا فِي الصَّحَفِ
الْأُولَى (طہ ۸)

وَأَنَّهُ كَفَى لِمَنِ زُجِرَ الْأَوَّلِينَ (شعراء ۱۱)
وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا (النساء ۳)

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَ تَوْرًا (المائدہ ۴)
وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهَا هُدًى وَ تَوْرًا (المائدہ ۴)
ہم نے توراۃ اتاری جس میں ہدایت اور نور ہے۔
ہم نے عیسیٰ کو انجیل دی اس میں ہدایت اور نور ہے۔
متعلقہ حدیثیں | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

انزلت صحف ابراہیم علیہ السلام فی اول ابراہیم علیہ السلام کے صحیفے رمضان کی پہلی

لیلۃ من رمضان وانزل التوراة بست ماضین من رات میں آنکے گئے، تورات چھ رمضان اور رمضان والا نجیل ثلاث عشرة خلّت من رمضان انجیل تیرہ رمضان کو نازل ہوئی اور قرآن وانزل الفرقان لاربعة وعشرين خلّت من رمضان چوبیس رمضان کو نازل کیا گیا۔
دوسری جگہ ہے :-

اعطیت مکان التوراة السبع و میں توراۃ کی جگہ سات ہی سورتیں دیا گیا، زبور
اعطیت مکان الزبور المئین و کی جگہ سو سے زائد آیتوں والی سورتیں دیا گیا
اعطیت مکان الانجیل المشافی انجیل کی جگہ سو سے کم آیتیں دیا گیا اور
وفضلت بالمفصل فی اس سے بھی کم آیتوں والی سورتوں کیساتھ
میں فضیلت دیا گیا۔

پہلی کتابوں میں نسخ و نسیان کا ذکر | ان کتابوں میں نسخ (رد و بدل) کا ذکر
اس آیت میں ہے :-

مَا نُنْسخُ مِنْ آيَةٍ اَوْ نُنْسِيهَا ہم اپنے احکام سے جو کچھ بدل دیتے یا بھلا
نَاْتٍ بِخَيْرٍ مِّنْهَا اَوْ مِثْلَهَا دیتے ہیں تو اس کی جگہ اس سے بہتر یا اس
(البقرة ۱۳۴) جیسا حکم نازل کرتے ہیں۔

”نسخ“ میں کچھ تعلیم موجود تھی اور ”نسیان“ میں کچھ تعلیم فراموش ہو گئی تھی لیکن ہر
دو صورتوں میں ہر نئی تعلیم کچھ سے بہتر یا اس کے مثل تھی کمتر نہ تھی کیونکہ بتدریج پختگی و
توانائی کی طرف لے جانے کے لئے اصل تکمیل و ارتقاء ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا :-

لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا بِبَيضَاءِ ثَقِيَّةٍ وَلَوْ میں تمہارے پاس صاف اور ستمری ملتِ حنفیہ
کان مونسى حياها وسخه الا لایا ہوں اگر مونسى علیہ السلام زندہ ہوتے تو

الحکم منہما محمد بن حنفیہ ج ۲ ص ۱۰۷

اتباعیؑ

توان کو بھی میری اتباع کے بغیر چارہ نہ تھا۔

دوسری روایت میں ہے :-

والذی نفس محمد نبیہ لوبیداً لکم اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان
موسیٰ فاتبعتموہ وترکتہمونی لصللتم ہے اگر تمہارے سامنے موسیٰ ظاہر ہوں اور تم مجھے
عن سواء السبیل ولوکان حیاً و یموتوہ لاتبعنہ پھوڑ کر انکی اتباع کرو تو سیدھی راہ سے گمراہ
ادرك بنیوتی لا تبعنہ ہو جاؤ گے اگر موسیٰ زندہ ہوتے اور میری نبوت

کو پاتے تو وہ میری اتباع کرتے۔

بحیثیت مجموعی کتابوں پر ایمان لانے کا حکم | نسخ و نیاں ہی کی بنا پر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب کی نہ تصدیق

کا حکم دیا اور نہ تکذیب کا بلکہ بحیثیت مجموعی کتابوں پر ایمان لانے کا حکم دیا۔

لا تصدقوا اهل الكتب ولا تکذبوہم تم اہل کتاب کی نہ تصدیق کرو اور نہ تکذیب
وقولوا امنا بالله وما انزل الینا کرو بلکہ یہ کہو کہ ہم اللہ پر اور ان کتابوں پر
(الایۃؑ) ایمان لاتے جو ہماری طرف آئی گئیں۔

نسخ و نیاں دونوں کا تعلق پہلی کتابوں سے ہے جیسا کہ اس سے اوپر کی آیت مایؤد الذین
کفروا من اهل الکتاب الخ سے ظاہر ہے۔ نیاں کی صورت اس
لئے کہ جب تک حفاظت و یاد رکھنے کا قدرتی انتظام نہ ہو امت اور زمانہ کی وجہ سے تعلیم و فراموش
ہو جاتی ہے۔ جوہر انسانیت کی پختگی و توانائی سے پہلے چوں کہ کتاب الہی میں تسلسل و ارتقار پایا جاتا
رہا اس بنا پر حفاظت و یاد رکھنے کا کوئی قدرتی انتظام نہ کیا گیا البتہ نسخ کا تعلق سمجھنے کے لئے
اس کی حقیقت جاننا ضروری ہے۔ لغت کی کتابوں میں نسخ کی یہ حقیقت بیان کی گئی ہے۔

سہ احمد و مشکوٰۃ باب الاعتناء بالکتاب والسنة الفصل الثانی سہ مشکوٰۃ باب الاعتناء بالفصل الثالث

سہ ایضاً الفصل الاول۔

ازالة الحكم بحكم يتعقبه۔ کسی حکم کو بعد کے حکم سے زائل کرنا۔
 ابطال الشيء واقامة اخر مقامه۔ شے کو باطل کر کے اسکی جگہ دوسری شے رکھنا ایک
 نسخ الاية بالاية ازالة حكمها۔ آیت کو دوسری آیت سے منسوخ کرنا اس کے حکم کو زائل کرنا۔
 النسخ ان تزيل امراً كان من قبل يعمل به ثم تنسخه بمحدث غيره۔ نسخ یہ ہے کہ پہلی بات سے جس پر عمل کیا جاتا ہو اس
 کو زائل کر کے اس کی جگہ نئی بات رکھی جائے۔
 النسخ ان تعمل بالاية ثم تنزل اية اخرى فتعمل بها وتترع الاولى۔ نسخ یہ ہے کہ کسی آیت پر عمل کیا جائے پھر دوسری
 آیت عمل کیلئے نازل ہو اور پہلی چھوڑ دی جائے نسخ
 النسخ ابطال شيء واقامة غيره مقامه۔ کسی شے کو باطل کر کے اس کی جگہ کسی اور شے کو کرنا۔

ان تصریحات سے ظاہر ہے کہ نسخ کی حقیقت ”رد و بدل کرنا“ ہے یعنی ایک حکم کو ہٹا کر اس کی جگہ دوسرا حکم رکھنا جس کی ضرورت اس وقت پیش آتی ہے جب کہ خامی دور کر کے بت پرست ترقی دینا مقصود ہو۔ جوہر انسانیت کی پختگی و توانائی کے بعد چوں کہ یہ مقصود نہیں باقی رہتا اس بنا پر نسخ کی ضرورت بھی پیش نہیں آتی۔ ایسی حالت میں نسخ کا تمام تر تعلق پہلی کتابوں سے قائم ہوتا ہے۔ آخری کتاب (قرآن حکیم) چونکہ پختگی و توانائی کے بعد نازل ہوئی اس بنا پر ”نسخ“ سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

قرآنی احکام میں ازالہ نہیں | پختگی و توانائی کے بعد جو چیز مقصود بنتی ہے وہ اعتدال بلکہ ”امالہ“ کی ضرورت ہے | و توازن برقرار رکھنا ہے جن کے لئے حکم کے ازالہ کی نہیں بلکہ امالہ کی ضرورت ہے اور امالہ کا تعلق حکم کے رد و بدل سے نہیں بلکہ اس کے نفاذ سے ہے یعنی حکم کو برقرار رکھتے ہوئے نفاذ کے وقت اس کے اوصاف میں تبدیلی کر دی جائے مثلاً حالات کے لحاظ سے

۱۔ راعب اصغہانی، المفردات فی غریب القرآن۔ ۲۔ ابن منظور۔ لسان العرب۔ فصل النون حرف الخاء ۳۔ سید محمد رفیع زبیدی۔ تاج العروس جز ثانی فصل النون باب الخاء ۴۔ ایضاً ۵۔ محمد طاہر یحییٰ مجمع بحار الانوار ج ۳ نسخ۔

- ۱۔ عام کو خاص بنا دیا جائے۔
- ۲۔ مطلق کو مقید کر دیا جائے۔
- ۳۔ وسعت کو محدود کر دیا جائے۔
- ۴۔ کسی شرط یا صفت کا اضافہ کر دیا جائے۔
- ۵۔ بعض صورتوں کو مستثنیٰ قرار دیا جائے۔
- ۶۔ عارضی طور پر نفاذ کو روک دیا جائے وغیرہ۔

ایک مثال سے وضاحت | اس کی مثال ماہر طبیب کے اس نسخہ کی ہے جس کو وہ نبض کی حرکت، مریض کی حرارت، مرض اور مزاج کی

کیفیت، قویٰ عمر اور موسم کو ملحوظ رکھ کر تجویز کرتا ہے اور پھر مریض مرض اور موسم کے احوال میں تبدیلی کے ساتھ نسخہ میں معمولی تبدیلی کرتا رہتا ہے اگر سابقہ حالت پھر واپس آجاتی ہے تو سابقہ لکھی ہوئی دوائیں دوبارہ استعمال کرانے لگتا ہے، بعینہ اس کا یہی طرز عمل تجویز کی ہوئی غذا کے بارے میں ہوتا ہے۔ ایسی حالت میں نہ نسخہ کی کسی دوا کو نظر انداز کیا جاسکتا اور نہ طبیب کے اختیارِ تمیزی کو سلب کیا جاسکتا ہے۔

یہ "امالہ" گویا طبیب کا اختیارِ تمیزی ہے جس کے لئے ہماری زبان میں موقع و محل کی تعین کا لفظ زیادہ موزوں ہے اور اس کے لئے احکام منصوصہ و غیر منصوصہ کی تخصیص نہیں ہے۔

ثبوت میں ایک آیت | امالہ یا اوصاف میں تبدیلی کا ثبوت بڑی حد تک قرآن حکیم کی اس آیت میں ہے۔

وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا آيَاتُ
مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

جب ہم ایک آیت کی جگہ دوسری آیت
بدل دیتے ہیں اور اللہ خوب جانتا ہے جو اُتارتا
ہے تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ نے گھڑ لیا ہے یا

نہیں ہے بلکہ ان میں کے اکثر نہیں جانتے ہیں

اس آیت میں ابدال کے بجائے "تبدیل" کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جس سے مراد کہیں ذات کی تبدیلی اور کہیں صرف اوصاف کی تبدیلی ہوتی ہے، ذات اپنی جگہ برقرار رہتی ہے۔
التبدیل التخییر مطلقا ما فی الذات "تبدیل" سے مطلقاً بدلنا مراد ہے خواہ کتبديل الدر اھم بالذنا یر ذات میں ہو جیسے دریم کی تبدیلی دینا کیسا
اذ فی الاوصاف کتبديل الفضة یا اوصاف میں ہو جیسے چاندی کی تبدیلی
خاتما۔ انگوٹھی کی شکل میں۔

ابدال اور تبدیل کا یہ فرق بیان کیا گیا ہے۔

ان التبدیل تخییر الصورة الی صورة تبدیل صرف صورت کو بدلنا ہے، اصل جوہر
اخری والجوہرة بعینہا والابدال اپنی جگہ باقی ہے اور "ابدال" جوہر کو بدلنا ہے
تخية الجوہرة واستثنا ف جوہرة اخرى۔ کہ اس جگہ دوسرا جوہر آ جائے۔
کلام عرب میں دو محاورے ہیں :-

ابدلت الخاتم بالحلقة - بدلت الخاتم بالحلقة۔

دونوں کے استعمال میں فرق ہے پہلا اس وقت استعمال ہوتا ہے جب انگوٹھی کو ہٹا کر
پھلا اس کی جگہ رکھ دیا جائے اور دوسرا اس وقت جب کمانگوٹھی کو پھلا کر پھلا بنا لیا جائے
پہلے میں اصل "جوہر" بدل جاتا ہے اور دوسرے میں جوہر باقی رہتا ہے صرف اوصاف میں
تبدیلی ہوتی ہے۔

لفظ تبدیل کا استعمال | قرآن حکیم میں لفظ تبدیل کا استعمال دونوں طرح ہے۔
ذات کی تبدیلی مثلاً۔

۱۔ شیخ محمد طاہر یثربی - مجمع بحار الانوار ج ۱ - ۲۔ محمد رفیع زبیدی تاج العروس ج ۲ ص ۱۰۰ فصل الباز
من باب اللام - ۳۔ ایضاً۔

فَاُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ
حَسَنَاتٍ (الفرقان ۷۷)

یہی لوگ ہیں کہ اللہ انکی برائیوں کو بھلائیوں
سے بدل دے گا

صرف اوصاف کی تبدیلی۔ مثلاً:-

كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ
جُلُودًا غَيْرَهَا (النساء ۷۸)

جب کبھی ان کی کھال جل جلتے گی تو ہم اس
کی جگہ دوسری کھال بدل دیں گے۔

پہلی کتابوں میں رد و بدل کا ذکر لفظ ”نسخ“ کے ساتھ اور آخری کتاب (قرآن حکیم) میں
بدلنے کا ذکر تبدیل کے ساتھ خود اس بات کا قرینہ ہے کہ یہاں ”تبدیلی“ سے مراد صرف اوصاف
کو بدلنا ہے، ذات اپنی جگہ برقرار رہتی ہے جیسا کہ اس کی تائید رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کے
فیصلوں نیز متقدمین کے طرز عمل سے ہوتی ہے مثلاً:-

رسول اللہ ﷺ کے فیصلوں سے | قرآن حکیم میں حدود قائم کرنے کا حکم عام ہے لیکن
اوصاف میں تبدیلی کی مثالیں | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ جنگ اور
دشمن کی سرزمین میں حدود قائم کرنے سے منع کیا ہے:-

لَا تَقْطَعُ الْاَيْدِي فِي الْغُرُوۡطِ
لَا تَقْطَعُ الْاَيْدِي فِي السَّفَرِ

غزوہ میں ہاتھ نہ کاٹے جائیں۔
سفر میں ہاتھ نہ کاٹے جائیں۔

(۲) اجنبی عورتوں کی طرف دیکھنے سے منع کیا گیا ہے تاکہ وساوسِ شیطان و فساد کا دفعہ
ہو اور اللہ کی حرمتیں محفوظ رہیں لیکن جس سے شادی کا ارادہ ہو رسول اللہ ﷺ نے اس کو دیکھنے
کی اجازت دی۔

انظر اليها فان احري اب
يؤدم بينكما

اس کو دیکھ لو اس سے آپس میں الفت و
محبت کی زیادہ امید ہے۔

اولہ مشکوٰۃ باب قطع السرقة ص ۱۱۱ احمد و ترمذی و مشکوٰۃ باب النظر الى الخطوبہ۔

(۳) ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے ایسے جرم کا ارتکاب کیا ہے جس سے میرے اوپر حد لازم آتی ہے آپ حد جاری کر دیجئے اس پر آپ نے فرمایا :-
 ایس قد صلیت معنا قال نعم قال کیا تم نے ہمارے ساتھ نماز نہیں پڑھی
 فان الله قد غفر لك ذنبك اس نے عرض کیا ہاں پڑھی ہے آپ نے فرمایا
 اوحدك۔ اللہ نے تمہارا گناہ یا تمہاری حد معاف کر دی۔

معافی کا اثر اس شخص پر یہ ہوا کہ اس نے شراب نوشی سے توبہ کر لی۔ بعض روایتوں میں ہے کہ اس نے کہا، آپ کے کوڑوں کے خوف سے شراب چھوڑنے میں اپنی توبہ میں بھٹکتا تھا لیکن آپ نے معاف کر دیا تو اللہ اس ملعون کو بھی ہاتھ نہ لگاؤں گا۔

(۴) زنا کے ایک واقعہ میں مجرم کی جگہ غیر مجرم پکڑ لیا گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سزا کا حکم بھی سنایا لیکن بعد میں مجرم نے خود ہی اپنے جرم کا اقرار کر لیا اور ماخوذ شخص کو اس سے بری کر دیا۔ یہ صورت دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کی سزا معاف کر دی ماخوذ شخص کو اس بنا پر کہ وہ اصل مجرم نہ تھا اور مجرم کی اس بنا پر کہ شخص دوسرے کی جان اور حق کے تحفظ کی خاطر اپنے جرم کا اقرار کر لیا۔

حضرت عمرؓ نے اس خیال سے کہ اعتراف جرم کے بعد سزا نہ دینا مجرم کی حوصلہ افزائی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سزا دینے کی درخواست کی تو آپ نے انکار فرمایا :-
 فابی رسول الله صلی الله علیہ وسلم آپ نے انکار کیا اور فرمایا کہ اللہ کی طرف
 فقال انما قد تاب الی الله یتے اس نے رجوع کر لیا ہے۔

اس قسم کی بہت سے مثالیں ہیں جن کو رسول اللہ کی مخصوصات (جو آپ کے لئے خاص ہیں اور کسی عام قاعدہ و قانون کے تحت نہیں آتے) قرار دے کر نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔ حالانکہ ان سے اوصاف کی تبدیلی کا بہترین ثبوت ملتا ہے۔

۱۔ مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ ۲۷۱ ابن قیم۔ اعلام الموقعین ج ۳ فصل فی تغیر الفتویٰ۔

صحابہ کے فیصلوں سے اوصاف | صحابہ کرام کے فیصلوں میں بھی اوصاف کی
کی تبدیلی کی مثالیں | تبدیلی کی بہ کثرت مثالیں ہیں یہاں صرف

حضرت عمرؓ کے چند فیصلے ذکر کئے جاتے ہیں کہ ان کے سمجھنے میں لوگ طرح طرح کی غلط
فہمیوں کے شکار ہوئے ہیں۔

(۱) حضرت عمرؓ نے کتابیہ (اہل کتاب) عورت سے نکاح کرنے کی ممانعت کر دی حالانکہ

قرآن حکیم میں اس کی اجازت موجود ہے۔

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
مِنْ قَبْلِكُمْ (المائدہ ع ۱)
اور اہل کتاب کی پاکدامن عورتیں تمہارے
لئے حلال ہیں۔

ابوبکر جصاص نے ممانعت کے سلسلے میں یہ واقعہ نقل کیا ہے :-

حضرت حذیفہؓ نے ایک یہودیہ عورت سے نکاح کیا۔ جب اس کی اطلاع
حضرت عمرؓ کو ہوئی تو انہوں نے علیحدگی کا حکم دے دیا۔ حذیفہؓ نے جواب
میں لکھا کہ کیا وہ حرام ہے؟ اس پر حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ میں حرام تو
نہیں کہتا ہوں لیکن مجھے اندیشہ ہے کہ تم بدکار عورتوں کے جال میں
پھنس جاؤ گے۔

فَافِيَ أَخَافُ أَنْ يَقْتَدِيَ بِكِ الْمُسْلِمُونَ
فَيُخْتَارُوا نِسَاءَ أَهْلِ الذِّمَّةِ
لِجَمَالِهِنَّ وَكَفَى بِذَلِكَ فِتْنَةً لِنِسَاءِ
الْمُسْلِمِينَ

میں ڈرتا ہوں کہ دوسرے مسلمان تمہاری
پیروی کریں گے اور ذمیہ (کتابیہ) عورتوں
کی خوبصورتی کی وجہ سے مسلمان عورتوں پر
ان کو ترجیح دیں گے یہ بات بڑی آسانی کے
ساتھ مسلمان عورتوں کیلئے فتنہ بن سکتی ہے۔

۱۔ ابوبکر جصاص۔ احکام القرآن باب تزوج الکتابیات۔ ۲۔ عمد۔ کتاب الآثار باب تزوج

اليهودية والنصرانية۔

(۲) بیت المال (سرکاری خزانہ) میں چوری سے ہاتھ کاٹنے کا حکم نہیں دیا اور فرمایا کہ بیت المال میں سب کی شرکت ہے۔

لیس علیہ قطع ۱۰ ایسے چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے

ایک خادم نے مالک کے آئینہ (قیمت ساٹھ دہم) کی چوری کی حضرت عمرؓ نے یہ کہہ کر اس کا ہاتھ کاٹنے سے منع کر دیا۔

خادمکم سرق متاعکم ۱۱ تمہارے خادم نے تمہارے مال کی چوری کی۔

ان غلاموں کو بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جنہوں نے ایک اونٹ چرایا تھا جب انہیں معلوم ہوا کہ غلاموں کا مالک ان کو ننگا بھوکا رکھتا ہے چنانچہ حکم واپس لیتے ہوئے فرمایا۔
اراک تجیعہ ۱۲ میں دیکھتا ہوں کہ تم ان کو بھوکا رکھتے ہو۔

اسی سال قحط سالی میں چوری پر ہاتھ کاٹنے کا حکم نہیں دیا۔

لا تقطع الید فی غدق و عام سنة ۱۳ خوشہ کی چوری اور قحط سالی میں ہاتھ نہ کاٹ جائیں۔

جب کہ قرآن حکیم کی آیت عام ہے اس میں نہ کوئی تحقیص ہے اور نہ استثناء ہے۔

والبسارق والسارقة فاقطعوا ۱۴ چوری کرنے والے مرد اور چوری کرنے

والی عورت دونوں کا ہاتھ کاٹ دو۔

یہود و نصاریٰ کے ذبیح خانے ہٹانے کا حکم دیا۔ حالانکہ قرآن حکیم میں ان کا ذبیحہ حلال کیا گیا ہے۔

قُطِعَ اَمُّ الذَّيْفِ اَوْ تَوَالِ الْكِتَابِ حِلٌّ ۱۵ اور اہل کتاب کا ذبیحہ تمہارے لئے حلال

تکم (المائدہ ۱۵) کیا گیا ہے۔

(۴) اس صورت میں پورا مہر واجب کیا جس میں شوہر اور بیوی کے درمیان خلوت صحیح

۱۰ ابو یوسف۔ ۱۱ آج فصل یا یجب فیہ الحدود فی سرقۃ۔ ۱۲ مالک۔ ۱۳ مؤطا باب لا قطع فیہ۔

۱۴ ایضاً۔ ۱۵ ابن قیم۔ اعلام الموقعین ج ۳ المثال الثالث فی سقوط الحد۔

ہوا اور بکھر طلاق ہو جائے۔

عن عمرؓ فی اغلاق الباب وادخاء
المسترانہ یوجب المہر۔
دروازہ بند کر دینے اور پردہ گرا دینے سے وہ
مہر واجب کرتے تھے۔

حالانکہ قرآن حکیم میں ہے کہ نکاح کے بعد اگر کوئی شخص تعلقات کی ادائیگی کے بغیر طلاق
دے تو نصف مہر واجب ہوتا ہے :-

وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ
تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً
فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ۔ (البقرة ۳۱ ع)
اگر تم عورتوں کو ہاتھ لگانے سے پہلے طلاق
دو اور ان کا مہر مقرر کیا ہو تو مقررہ مہر کا
نصف دینا ہوگا۔

اس قسم کی بہت سی مثالیں ہیں جو حالات کے لحاظ سے حکم کے اوصاف میں تبدیلی پر
دلالت کرتی ہیں یعنی حکم اپنی جگہ برقرار رہتا ہے اور حالات کے لحاظ سے اس کے اوصاف میں تبدیلی
ہوتی ہے جو اس وقت تک برقرار رہتی ہے جب تک حالات باقی رہتے ہیں۔

متقدمین کے نزدیک نسخ کا استعمال | غالباً ان مثالوں ہی کے پیش نظر متقدمین
نے قرآن حکیم میں نسخ کا استعمال تبدیلی
اوصاف کے مفہوم میں کیا ہے۔ ابن قیم کہتے ہیں :-

ان النسمة عند المتقدمين رفع
دلالت العام والمطلق والظاهر
وغيرها تارة اما بتخصيص تقيد
او حمل مطلق على مقيد وتفسير
وتنبيه حتى انهم يسمون
الاستثناء والشرط والصفة
نسخ المتقدمين کے نزدیک عام مطلق اور ظاہر
وغیرہ کی دلالت اٹھا دینے کو کہتے ہیں کبھی
عام کو خاص یا مطلق کو مقید بنایا جاتا یا مطلق
کو مقید پر حمل کر کے اس کی تفسیر و توضیح کی
جاتی ہے یہاں تک کہ استثناء۔ شرط اور صفت
کو بھی "نسخ" کہا جاتا ہے کیونکہ ان کے ذریعہ بھی ظاہر

لہ اسلمیل بن یحییٰ المزنی مختصر المزنی باب الحکم فی الدخول واغلاق الباب الخ بر حاشیہ کتاب الام للشافعی ج ۳۔

نسختاً لتضمن ذلك رفع دلالة الظاهر
 وبيان المراد فالنسخ عندهم وفي
 لسانهم هو بيان المراد بغير ذلك بل
 بالخارج عنه به
 کسی دلائل اٹھادی جاتی اور مراد کو بیان کیا
 جاتا ہے "سلف" کی زبان میں "نسخ" مراد کے
 بیان کا نام ہے یہ بیان اس لفظ کے غیر بلکہ
 کسی امر خارج سے بھی ہوتا ہے۔
 دوسری جگہ ہے:-

هو رفع الظاهر لتخصيص أو تفصيل
 أو شرط أو مانع فهذا أكثر من السلف
 یسمیہ نسخاً
 کسی تخصیص، تفصیل، شرط یا مانع کی وجہ سے
 ظاہری عمل کو نظر انداز کرنا عمومی طور پر سلف
 اس کا نام "نسخ" رکھتے ہیں۔

اوصاف میں تبدیلی ہی سے قرآن کی
 آخری و دوائی شکل برقرار رہتی ہے
 شرعیہ میں حالات و زمانہ کی رعایت میں ملیں گی۔ حالات کے لحاظ سے احکام کے نفاذ میں اگر
 اوصاف کی تبدیلی نہ تسلیم کی جائے تو قرآن حکیم کی، آخری و دوائی شکل مجروح ہوتی اور صلاحیتوں
 کی ضابطہ بندی میں اعتدال و توازن برقرار رکھنا دشوار ہوتا ہے۔ اوصاف میں تبدیلی کے بعد پھر
 رہتی دنیا تک کسی نئی کتاب (کلام الہی) کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ یہی آخری کتاب ہر دور و
 زمانہ کے لئے کافی ہوتی ہے۔ صرف اسکی حفاظت کا سوال ہوتا ہے جسکی ذمہ داری اللہ نے اپنے ذمہ لے لی۔
 إِنَّا نَحْنُ نَرِزُّنَا الذِّكْرَ إِنَّا لَـمُحْفِظُونَ (حجر ۱)
 ہم نے ہی قرآن امانا اور ہم ہی اس کی
 حفاظت کرنے والے ہیں۔

قرآن کی حفاظت کا جو انتظام ہے اور جس طرح وہ محفوظ ہے تاریخ میں اس کی نظیر نہیں
 ملتی۔ یہ قدرتی انتظام و حفاظت کے بغیر نہیں ہو سکتا۔

سہ ابن قیم۔ اعلام الموقعین ج ۱۔ فصل المراد بالنسخ عند عامة السلف۔ سہ ابن قیم اعلام الموقعین
 ج ۱۔ فصل المراد بالنسخ عند عامة السلف۔

۶۔ شعورِ نبوت

نبوت سے مراد علم و حکمت کا نور اور فہم و ادراک کا وہ کمال ہے جو انبیاء علیہم السلام کو اللہ کی جانب سے عطا ہوتا ہے یہ ”شعور“ نبوت کے خلقی و جہان کا نتیجہ اور اس کے لئے لازم ہے جس کے بغیر نبوت کے فرائض انجام دینے کی کوئی شکل نہیں ہے۔

شعورِ نبوت کا ثبوت | قرآن حکیم کی اس آیت سے ”شعورِ نبوت“ کا ثبوت ملتا ہے۔

إِنَّا أَنزَلْنَاهَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ
بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ
بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ۔
(النساء رکوع ۱۵)

اے نبی! ہم نے آپ کی طرف حق کے
ساتھ کتاب اتاری تاکہ آپ لوگوں کے
درمیان اس کے مطابق فیصلہ کریں جو
اللہ نے آپ کو دکھایا۔ (مجھایا)۔

بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ کی تفسیر مفسرین سے یہ منقول ہے۔

بِمَا عَرَفْتَ وَأَوْحَىٰ إِلَيْكَ
إِلَهُ

اس کے مطابق جس کی اللہ نے آپ کو
معرفت دی اور آپ کی طرف وحی بھیجی۔

بِمَا عَلَّمَكَ اللَّهُ

اس کے مطابق جس کا اللہ نے آپ کو علم دیا۔

امام فخر الدین رازی نے مذکورہ آیت میں ”علم“ کو ”رویت“ سے تعبیر کرنے کی یہ وجہ بیان کی ہے:-

اے قاضی بیضاوی تفسیر بیضاوی بسید محمود آلوسی: روح المعانی نساء ۵۱۷ فخر الدین رازی تفسیر کبیر جزء ثالث نساء ۱۵۷۔

لان العلم اليقيني انبرأ عن جهات
الريب يكون جاريًا مجرى الروية
في القوة والظهور^۱
وہ علم یقینی جو شک کو رد کرنے والا
ہے، قوت اور ظہور میں رویت (دیکھنے)
کے قائم مقام ہوتا ہے۔

پھر حضرت عمرؓ کا یہ قول نقل کیا ہے:-

لا يقولن احد قضيت بما اراني
الله تعالى فانت الله تعالى لم يحجل
ذلك الانبياء واما اجدنا رايه
يكون ظنا لا علما^۲
کوئی شخص یہ نہ کہے کہ میں نے اس کے
مطابق فیصلہ کیا جو اللہ نے مجھے دکھایا،
کیوں کہ یہ مقام صرف نبی کے لئے خاص
ہے، ہم لوگوں کی رائے ظن کے درجہ میں
ہوتی ہے، نہ کہ علم کے درجہ میں۔

ظاہر ہے کہ رویت سے مراد یہاں بھری رویت نہیں ہے بلکہ قلبی رویت ہے،
اس کی اللہ کی طرف نسبت ہے اور یہ خصوصیت صرف ”شعورِ نبوت“ کو حاصل ہوتی ہے۔
حکمت کا مفہوم | شعورِ نبوت کو سمجھنے کے لئے حکمت اور اس کے مقام کے
نشاندہی ضروری ہے۔

قرآن حکیم کی کئی آیتوں میں ”حکمت“ کا ذکر ہے، لغت میں اس کے یہ معنی ہیں:-
الحكمة احباية الحق بالعلم والعقل^۳
الحكمة عبارة عن معرفة افضل
الاشياء بافضل العلوم^۴
علم و عقل کے ذریعہ حق کو پہنچنے کا نام
حکمت ہے۔ افضل اور بہتر چیز کو بہترین علم
کے ذریعہ جاننا حکمت ہے۔

مفسرین سے یہ معنی منقول ہیں:-

(۱) ہر شے کو اس کے مناسب محل میں رکھنے کی صلاحیت۔ وضع کل شیء موضعه۔

۱۔ غزالدین رازی۔ تفسیر کبیر ج ۳ ثالث، ص ۱۵۰۔ ۲۔ ایضاً و محمد عبدہ الناری ج ۲ خامس۔ ۳۔ راغب اصفہانی

مفردات القرآن۔ ۴۔ ابن منظور لسان العرب۔

- (۲) حقائق اشیا کی معرفت ”معرفت الاشياء بحقائقها“
 (۳) حق و باطل کے درمیان فیصلہ کی قوت ”الفصل بین الحق والباطل“
 (۴) قول اور عمل میں صحیح رائے تک پہنچنا ”الاصابة فی القول والعمل“
 (۵) وہ معارف و احکام جن سے نفوس انسانی کمال کو پہنچیں ”ما یکمل نفوسهم من المعارف والاحکام۔“

ان کے علاوہ بھی بہت سے معنی مفسرین سے منقول ہیں۔ مثلاً:-

- (۶) الوار قلوب کی معرفت اور اسرارِ عیوب سے واقفیت۔
 (۷) نفس اور شیطان کی دقیقہ رسی سے آگاہی۔
 (۸) شیطانی اور انسانی تقاضوں میں امتیاز کی قوت۔
 (۹) عقل کی رہنمائی اور قلب کی بصیرت۔
 (۱۰) برائیوں کی صحیح نشان دہی کے بعد علاج کی تدبیریں۔
 (۱۱) مخلوق کے احوال کا علم۔
 (۱۲) خاص قسم کی فراست (قیافہ شناسی)۔
 ابن مسکویہ (فلسفی) نے حکمت کے تحت یہ چیزیں بیان کی ہیں:-
 ذکاوت و ذہانت، سرعتِ فہم، قوتِ فہم، ذہن کی صفائی، عقل کی رسائی اور
 سہولتِ تعلم۔

پھر اس کے بعد کہا ہے:-

وبهذا الاشياء يكون احسن ان ہی چیزوں کے ذریعہ حکمت کی حسن
 الاستعداد للحكمة۔ استعداد پیدا ہوتی ہے۔

۱۔ علاؤ الدین علی تفسیر خازن ص ۸۶ وقاضی شامانہ تفسیر مظہری ص ۷۷ عرائس البیان فی حقائق

القرآن ص ۶۰۔ ۲۔ ابن مسکویہ۔ تہذیب الاخلاق ص ۸۔

مجاہد (تابعی) اور امام مالک سے یہ معنی منقول ہیں :-

انہا معرفة الحق والعمل و
الاصابة في القول والعمل
حکمت نام ہے حق کی معرفت اس پر عمل
اور قول و عمل میں درستی کو پہنچنے کا۔

ابن قیم نے اس "معنی" کو احسن قرار دیا ہے :-

واحسن ما قيل في الحكمة
حکمت کے باب میں جو کچھ کہا گیا ہے ان
میں یہ احسن ہے۔

ان تصریحات سے ثابت ہوتا ہے کہ حکمت حاصل اس "استعداد" کا نام ہے جس کے ذریعہ
حق کی معرفت، فیصلہ کی قوت، کسی شے کو اس کے مناسب محل میں رکھنے کی صلاحیت پیدا
ہوتی ہے۔

حکمت "علم وفہم کا نہایت اونچا درجہ ہے" | قرآن حکیم کی جن آیتوں میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کام کی

تفصیل بیان کی گئی ہے ان میں حکمت کو علم وفہم کا نہایت اونچا درجہ تسلیم کیا گیا ہے۔ مثلاً :-
(۱) تلاوت آیات۔ وہ درجہ جو ذکر و نصیحت حاصل کرنے کے لئے کافی ہے۔

(۲) تعلیم کتاب۔ وہ درجہ جس میں موقع و محل کے لحاظ سے مفہوم متعین کرنے اور اصول و
کلیات کو ہر محل منطبق کرنے کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔

(۳) تعلیم حکمت۔ وہ درجہ جس میں بات کی تہہ تک پہنچنے اور اس کے اسرار و رموز سے
واقفیت حاصل کرنے کی "حسن استعداد" پیدا ہوتی ہے تزکیہ کا تعلق عمل سے ہے۔ جو ہر درجہ
میں یکساں ضروری ہے۔

يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَ
يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (آل عمران ۷۷) ان کا تزکیہ کرتا ہے اور ان کو کتاب و حکمت

لہ ابن قیم دارج السالکین و تفسیر قیم و انزل اللہ الخ ص ۷۲ (مترجم محمد اویس ندوی)

کی تعلیم دیتا ہے۔

نبوت کمالِ حکمت پر فائز ہوتی ہے | غالباً یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ نبوت درجہ کمال کی حکمت پر فائز ہوتی ہے۔ اسی بنا پر قرآن حکیم میں لفظ "حکمت" کی تفسیر اکثر و بیشتر نبوت و سنت سے کی جاتی ہے۔

ابن قیم کہتے ہیں:-

الحكمة في كتاب الله نوعان	اللہ کی کتاب میں حکمت دو طرح مستعمل
مفردة ومقرونة بالكتاب	(۱) مفرد اور (۲) کتاب کے ساتھ
فالمفردة قسرت بالنبوة و	(۱) مفرد کی تفسیر نبوت اور علم قرآن کے ساتھ
فسرت بعلم القراءات قال	کی گئی ہے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ
ابن عباس هي علم القراءات	وہ علم قرآن ہے یعنی ناسخ و منسوخ، حکم
ناسخه ومنسوخه وحكمه و	ومتشابه، مقدم ومؤخر اور حلال وحرام
متشابهة ومقدمة ومؤخر وحلال	وغیره کا، ضحاک نے کہا کہ وہ قرآن اور
وحرامه وامثاله وقال الضحاك	علم اور فقہ ہے۔ ضحاک کی دوسری روایت
هي القرآن والعلم والفقه وفي	میں اس سے مراد قول اور فعل میں درستی
رواية اخرى عنه هي الاضابة	کو پہنچانا ہے بخفی نے کہا کہ چیزوں کے معانی
في القول والفعل وقال النخعي	اور ان کا فہم ہے۔ حسن نے کہا کہ اللہ کے
هي معاني الاشياء ففهمها وقال	دین میں پرہیزگاری مراد ہے۔ گویا یہ تفسیر
الحسن الورع في دين الله كانه	اس کے ثمرہ اور مقتضیاء کے لحاظ
فسرها بشروطها ومقتضاها واما	سے ہے (۲) جو حکمت کتاب کے ساتھ
الحكمة المقرونة بالكتاب فهي السنة	ہے، اس سے سنت مراد ہے، امام
كذلك قال الشافعي وغيره من	شافعیؒ اور دوسرے ائمہ نے یہی کہا ہے،

الاثمة وقيل في القضاء بالوجي
 بعضوں نے ”وجی“ کے مطابق فیصلہ مراد لیا
 وتفسیرھا بالسنة اعم واشهر
 ہے لیکن سنت کے ساتھ اس کی تفسیر
 زیادہ عام اور مشہور ہے۔

کمالِ حکمت میں نورانی شعاع کی آمیزش | نبوت میں کمالِ حکمت کے ساتھ نورانی
 شعاع کی آمیزش ہوتی ہے جو

مشاہدہ حق سے باطن پر پڑتی اور اس کو روشنی بخشتی ہے۔ جیسا کہ ان آیتوں اور حدیثوں سے
 ثابت ہوتا ہے جو نبوت کا نورانی دنیا سے تعلق اور فیض رسانی کے سلسلہ میں گزر چکی ہیں۔

شعورِ نبوت کے تکوینی اجزاء | اس طرح شعورِ نبوت کے دو اہم جز ہیں جن سے اس
 کی تکوین ہوتی ہے۔

(۱) کمالِ حکمت اور (۲) نورانی شعاع۔

ان آیتوں سے بطور اشارہ النص شعورِ نبوت کے اجزاء کا ثبوت ملتا ہے۔

اللَّهُ يُصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ
 رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ
 اللہ فرشتوں اور انسانوں میں رسول
 خود منتخب کرتا ہے۔

یعنی یہ انتخاب وہی خصوصیات کی بنا پر ہوتا ہے نہ کہ کسی خصوصیات کی بنا پر۔
 اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ
 رِسَالَتَهُ
 اللہ خوب جانتا ہے کہ وہ اپنی رسالت کو
 کس کے سپرد کرنے۔

جن کا انتخاب ہوتا ہے ان کے رجحانات قلبی میلانات کی بھی نگرانی ہوتی ہے۔
 وَلَوْلَا أَنْ تَبَتُّكَ لَفَعَدْتُ
 أَنْ يَأْتِيَهُمْ شَيْءٌ قَلِيلًا
 اگر ہم آپ کو ثابت قدم نہ رکھتے تو کچھ
 ان کی طرف مائل ہو جاتے۔

۱۔ ابن قیم مدارج السالکین وتفسیر قیم وانزل اللہ ص ۱۲۷۔ ۲۔ لیل رکوع ۱۰۔ ۳۔ الانعام رکوع ۱۵
 ۴۔ نبی اسرائیل رکوع ۸۔

شعورِ نبوت کی خصوصیات | نورانی شعاع کی آمیزش سے شعورِ نبوت کو درج ذیل خصوصیات حاصل ہوتی ہیں جو کسی اور شعور کو نہیں حاصل ہیں۔ مثلاً:

(۱) نور میں اس کی پرورش ہوتی اور نورانی شعاعیں اس کے جلو میں رہتی ہیں۔

(۲) قوتِ قدسیہ اور تجلیاتی شعور سے ہر وقت متصف رہتا ہے۔

(۳) قوتِ قدسیہ۔ خواہشاتِ نفس سے حفاظت کی بنا پر جو شعور کو بیداری اور روح کو

بالیدگی حاصل ہوتی ہے۔

(ب) تجلیاتی شعور۔ مشاہدہ حق سے جو نور کی شعاع باطن پر پڑتی اور باطن کے خواص و

اسرار کو روشن کر دیتی ہے۔

(۴) عالمِ غیب سے تعلق رکھتا ہے جو غیر متناہی علوم کا خزانہ اور ہر قسم کی آمیزشوں

نئے پاک ہے۔

(۵) غلطی اور سرکشی سے اس کی حفاظت ہوتی رہتی ہے، وغیرہ۔

آیتوں میں شعورِ نبوت کی طرف اشارہ | ان خصوصیات کی طرف درج ذیل آیات میں اشارہ ہے:-

قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ
وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا
بِكُمْ إِنَّ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ
إِلَّيَّ بِهِ

آپ کہہ دیجئے کہ میں کوئی نیا رسول نہیں ہوں
مجھے نہیں معلوم کہ (کل) میرے اور تمہارے ساتھ
کیا کیا معاملہ کیا جائے گا۔ میں تو اس کا اتباع
کرتا ہوں جس کی وحی میرے پاس آتی ہے۔

فَاقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا
فِطْرَتِ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ
عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ

آپ اپنے رخ کو اس دین کی طرف کر لیجئے جس
میں کبھی کا نام نہیں، اللہ کی وہ فطرت جس پر
اس نے لوگوں کو پیدا کیا، اللہ کی پیدائش میں

لہ الاضافہ رکوع ۶۔

الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
کوئی تبدیلی نہیں ہے، یہ دین قیّم ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے ہیں۔

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ يَه
یہ غیب کی خبریں ہیں، جن کی ہم آپ کی طرف وحی کرتے ہیں۔

فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ يَه
اللہ تعالیٰ غیب کو اپنے برگزیدہ پیغمبر کے سوا اور کسی کے اوپر نہیں ظاہر کرتا۔
قلب فاس میں کوئی غلطی نہیں کی جو اس نے دیکھا۔

مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى يَه
نہ نگاہ نے کمی اختیار کی، اور نہ سرکشی کی۔
شعور نبوت کے ادراک و مشاہدہ میں کوئی شریک نہیں ہے
مذکورہ خصوصیات کی بنا پر شعور نبوت کے ادراک و مشاہدہ میں کوئی اور تو کیا شریک ہوتا اولیاء بھی شریک نہیں ہیں۔ ابن تیمیہ کہتے ہیں:-

وَلَا يَتَصَوَّرَانِ الْوَلِيَّ يَعْطَى مَا
اس بات کا تصور نہیں کیا جاسکتا کہ جس مخاطبت اور مشاہدہ سے انبیاء علیہم السلام سرفراز کئے جاتے ہیں، اولیاء بھی سرفراز کئے جاتے ہیں۔

اس ادراک و مشاہدہ کی رسائی
یہ ادراک و مشاہدہ عقل تک محدود نہیں، بلکہ اس کی رسائی ماورائے عقل تک ہے۔

ابن خلدون کہتے ہیں:-

”شارع کے بتائے ہوئے اعتقادات اور اعمال کا اتباع کرو، کیوں کہ وہ تم سے

۱۔ الروم رکوع ۲۔ آل عمران رکوع ۵۔ جن ع ۲۔ نجم ع ۱۔ ۲۔ ایضاً۔ ۳۔ ابن تیمیہ شرح

العقيدة الاصفهانية مطبوعہ کردستان العلمیہ ص ۱۰۷۔

زیادہ تمہارے ہی خواہ اور تمہارے فائدہ کی چیزوں کو جاننے والے ہیں، کیوں کہ،
 ان کا علم تمہارے ادراک سے بالا اور ایسے ذریعہ سے حاصل ہونے والا ہے جو
 تمہاری عقل کے دائرہ سے وسیع تر ہے، یہ چیز عقل اور اس کے ادراک کے منافی
 نہیں ہے بلکہ عقل ہی میزانِ صحیح ہے، اس کے احکام (بڑی حد تک) یقینی اور جھوٹ
 سے پاک ہوتے ہیں، لیکن یہ میزان ایسی نہیں ہے جس سے توحید و آخرت کے
 امور اور نبوت و صفات الہیہ کے حقائق کا وزن کر سکیں، یہ ایک محال طبعی ہے،
 کیونکہ یہ چیزیں عقل کے طریق اور ادراک سے ماوراء ہیں۔

عقل کی محدودیت بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں :-

”اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص سونا چاندی تولنے کے کانٹے (ترازو) سے
 پہاڑ تولنے کا ارادہ کرے، (اور جب وہ ایسا نہ کر سکے) تو یہ نہ کہا جائے گا کہ کانٹا
 (ترازو) وزن بتانے میں ناقص ہے، بلکہ یہ کہا جائے گا کہ ہر ترازو کی ایک حد ہے،
 جس کے آگے وہ کام نہیں دے سکتی، اسی طرح میزان عقل کی بھی ایک حد ہے،
 جہاں وہ ٹھہر جاتی ہے، اس سے آگے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا احاطہ نہیں
 کر سکتی، کیونکہ عقل بھی وجود کے ان ذرات میں سے ایک ذرہ ہے، جو اللہ کی طرف
 سے حاصل ہوتا ہے اس سے تم ان لوگوں کی غلطی اور کم فہمی معلوم کر سکتے ہو جو
 عقل کو اس قسم کے معاملات میں نقل پر ترجیح دیتے ہیں۔“

امام غزالی کا ارشاد ہے :-

عقل سے ماوراء ایک ہے جن میں دوسری (باطنی) آنکھ کھلتی ہے اور اس کے
 ذریعہ غیب کی باتیں اور مستقبل کی چیزیں معلوم ہوتی ہیں اور ان امور کا انکشاف

ہوتا ہے، جن میں عقل کام نہیں دے سکتی۔ جن بعض عقلاء نے اس راستہ کا انکار کیا ہے ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے ان کا یہ انکار محض جہالت کی وجہ سے ہے۔
شیخ احمد سرہندی (مجدد اہل ثانی) فرماتے ہیں:-

”جس طرح عقل کا رشتہ اس کے راستہ سے ماورا ہے کہ جو چیز حواس کے ذریعہ نہ جانی جاسکے اس کو عقل معلوم کر لیتی ہے، اسی طرح نبوت کا راستہ عقل کے راستہ سے ماورا ہے کہ جو بات عقل سے نہ معلوم ہو سکے، نبوت کے ذریعہ معلوم ہو جاتی ہے۔ جو شخص عقل کے ماورا کوئی ذریعہ علم نہیں تسلیم کرتا وہ دراصل نبوت کا منکر اور ہدایت سے ٹکر لینے والا ہے۔“

شعورِ نبوت اور عقل میں ٹکراؤ نہیں ہے | شعورِ نبوت اور عقل مادی میں ٹکراؤ نہیں ہے

ہے کیوں کہ ٹکراؤ کی صورت اس وقت

ہوتی ہے جب کہ داخلی اور خارجی دیاؤ (طبعی حیوانات اور وضعی حالات) سے حفاظت نہ ہو اور حفاظت صرف ان لوگوں کی ہوتی ہے جن کے قویٰ میں کمال اعتدال پایا جاتا ہے جو انبیاء علیہم السلام کے لئے خاص ہے اور اللہ کی طرف سے جن کی حفاظت کا انتظام ہوتا ہے۔

علامہ ابن تیمیہ کہتے ہیں:-

ہم متفقون علی انہم	سب اس بات پر متفق ہیں کہ انبیاء علیہم
لا یقرون علی خطا فی	السلام دین میں کبھی بھی خطا پر برقرار نہیں
الدین اصلاً ولا علی فسق	رہ سکتے اور نہ فسق اور کذب پر، خلاصہ
ولا کذب فی الجملة کل ما	یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو نبوت اور تبلیغ
یقدح فی نبوتہم و	میں خرابی پیدا کرنے اس کے
تبلیغہم عن اللہ تعالیٰ	اس سے منزہ اور پاک ہونے پر

لہ غزالی المنقذ من الضلال۔ القول فی خواص النبوة ص ۷۶۔ شیخ احمد سرہندی۔ مکتوبات مجدد ج ۳۔

فہم متفقون علی تنزیہہم ^۱ سب کا اتفاق ہے۔

شاہ ولی اللہ صاحب کہتے ہیں:-

واجتہادہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ کا اجتہاد نمیزلہ وحی ہے کیونکہ

بہنزلہ الوحی لان اللہ تعالیٰ اللہ نے آپ کو غلط رائے پر قائم رہنے

عصہ من ان یتقرر رایہ علی کے محفوظ رکھا ہے۔

الخطا ^۲

عقبات میں ہے:-

لکن ہذا الخاصیۃ مختصۃ لیکن حفاظت کی یہ قسم انبیاء علیہم السلام

با لنبی المعصوم الذی یعصمہ من کے ساتھ مخصوص ہے جن کی ہمد سے

الہمد الی اللحد ^۳ لے کر لحد تک حفاظت ہوتی ہے۔

شعور نبوت دین و شریعت سے | شعور نبوت ان سب حدیثوں کا سرچشمہ ہے جو دین
متعلق حدیثوں کا سرچشمہ ہے | و شریعت سے متعلق رسول اللہ کی طرف منسوب

ہیں۔ شافعی نے ان کی تین قسمیں کی ہیں:-

(۱) ما انزل اللہ عز وجل فیہ نص (۱) قرآن میں جس طرح کوئی حکم صراحتہ

کتاب فبین رسول اللہ صلی اللہ علیہ نازل کیا گیا رسول اللہ نے اسی طرح اسکی

وسلم مثل ما نص الکتاب۔ تفسیر فرمائی۔

(۲) ما انزل اللہ فیہ جملۃ کتاب (۲) قرآن میں جو بات مجمل ہے رسول اللہ

فبین عن اللہ محنی ما اراد۔ صلح نے اللہ کی طرف اسکی مراد تفصیل بیان کی۔

۱۔ ابن تیمیہ منہاج السنۃ ج ۱ فصل الرد علی ما زعم الخ (مقالۃ اہل السنۃ فی عصمتہ الانبیاء علیہ وسلم ولی اللہ

جۃ الیالغیرج اباب بیان اقسام علوم النبی۔ ۲۔ شاہ اسماعیل شہید:- عقبات۔ عقبہ ۷

(۳) ما سن رسول الله صلى الله عليه (۳) رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهما ليس فيه نص كتاب كين جن كا صراحة ذكر قرآن مسين
نہیں ہے۔

شاطبي کہتے ہیں :-

السنة راجعة في معناها الى
الكتاب فهي تفصيل مجملہ وبيان
مشكله وبسط مختصره
”سنت“ اپنے معنی و مفہوم کے لحاظ سے
قرآن ہی کی طرف رجوع ہوتی ہے
وہ (سنت) قرآن کے مجمل کی تفسیر شکل
کا بیان اور مختصر کی تشریح ہے۔

عقلی بشری دنیوی حالات سے
متعلق حدیثوں کا سرچشمہ ہے
عقل بشری دنیوی حالات و تجربات سے متعلق حدیثوں
کا سرچشمہ ہے جن کے بارے میں رسول اللہ نے فرمایا ہے :-

اتما انا بشر اذا امرتكم بشيء من
دينكم فخذوه واذا امرتكم من
راي فانها انا بشر
میں ایک انسان ہی ہوں جب میں تمہارے دین
کے بارے میں کوئی حکم دوں تو اس کو پکڑو اور
جب اپنی رائے سے کچھ کہوں تو میں انسان ہوں

دوسری روایت میں ہے :-

انتم اعلم بامور دنياكم يه
تیسری روایت میں ہے :-

اني ظننت ظنا فلا تؤاخذوني
بالظن ولكن اذا حدثتكم عن
الله شيئا فخذوه فاني لا اكذب
میں نے گمان سے ایک بات کہی تھی تم
(شرعی حیثیت سے) نہ ٹو لیں جب
میں اللہ کی طرف سے کچھ کہوں تو اس

لہ شافعی کتاب الرسالة باب ما بان الشرع لہ شاطبي المواقفات ج ۲ راجع المسألة الثالثة۔ لہ مسلم باب
وجوب امتثال ما قاله شرعاً دون ما ذكره صلى الله عليه وسلم من معاش الدنيا لہ ایضاً۔

علی اللہ (مسلم باب وجوب امثال ما قالہ) کو لے لو میں اللہ پر کبھی کوئی جھوٹی
شرعاً دون ما ذکرہ صلی اللہ علیہ وسلم من معائن الدنیا) بات نہیں کہتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ تشریف لانے کے بعد باغیانوں کو کھجور کی پیداوار
کے بارے میں ایک مشورہ دیا تھا (تا بئر نخل سے منع فرمایا تھا) لوگوں نے اس پر عمل کیا۔ لیکن
وہ مفید ثابت نہ ہوا۔ اس پر رسول اللہ نے مذکورہ بالا الفاظ فرمائے۔ درایتی معیار کا
اصل تعلق شعور نبوت سے ہے، اس بنا پر عقل بشری سے متعلق حدیثوں پر گفتگو کی اس
وقت ضرورت نہیں ہے۔

۷۔ سفارت

نبوت کی بحث اس وقت تک ناتمام رہتی ہے جب تک فرشتوں پر بحث نہ ہو کیونکہ نورانی دنیا سے نبوت کے ربط و تعلق میں یہی واسطہ و ذریعہ بنتے اور اللہ اور رسول کے درمیان سفارت کے فرائض بھی انجام دیے ہیں، اس بنا پر ذیل میں فرشتوں کی حقیقت اور ان کے کام کی نوعیت کا ذکر کیا جاتا ہے۔

فرشتوں کو عربی میں ملائکہ کہتے ہیں۔

فرشتوں سے مراد ملائکہ۔ ملک اور ملاک کی جمع ہے جس کے لغوی معنی فرستادہ اور قاصد کے ہیں۔ کلام عرب میں ہے:-

أَمْلَكْنِي إِلَيْهِ أَيْ أَرْسَلْنِي إِلَيْهِ۔ بھیجا مجھ کو اس کی طرف۔

لیکن یہاں اللہ کی وہ نورانی مخلوق مراد ہے جو باطنی طور پر کائنات کا انتظام چلانے پر مامور ہے اور مختلف کاموں میں اس کی حیثیت سفیر و قاصد کی ہے بالخصوص تربیت کے پروگرام میں اللہ اور اس کے رسولوں کے درمیان سفارت کے فرائض اسی کے سپرد تھے۔

فرشتوں کے سپرد مختلف کام | قرآن حکیم میں فرشتوں کی حقیقت سے بحث نہیں کی گئی۔ ان پر جس قدر ایمان مطلوب ہے اس کے لئے

حقیقت معلوم کرنے کی ضرورت بھی نہیں ہے۔ پھر فرشتوں کا تعلق خالص نورانیت سے ہے جس کی کئی ساری میں مادی کثافت مانع ہے اس بنا پر نظام وجود میں ان کی حیثیت اور ان کے کام

۱۔ غزالدین رازی تفسیر کبیر ج ۱۔ المسئلة الثانية في بيان حقيقة الملائكة۔

کی نوعیت بیان کرنے پر اکتفاء کیا گیا جس سے مطلوبہ اسیان کی ضرورت پوری ہو جاتی اور غلط فہمیوں کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ مثلاً: قرآن حکیم میں ہے :-

۱۔ ملائکہ کے ذریعہ اللہ کے حکم کا نفاذ ہوتا ہے :-

اِذْ يُوحِي رَبُّكَ اِلَى الْمَلٰٓئِكَةِ اِتٰى
مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا۔

یاد کرو جب آپؐ کا رب فرشتوں کو حکم
کر رہا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں پس تم

(الانفال ۴-۲) مومنوں کو ثابت قدم رکھو۔

۲۔ وہ اللہ کے حکم و مرضی کو مخلوق تک پہنچانے میں بطور سفیر و قاصد کام کرتے ہیں:-

اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا
وَمِنَ النَّاسِ (الحج ع ۱۰)

اللہ ہی فرشتوں اور انسانوں سے رسول
(قاصد) منتخب کرتا ہے۔

۴۔ کائنات میں مختلف کاموں کی تدبیر و تنظیم ان کے سپرد ہے:

فَالْمَدِينَاتِ أَمْوَالٌ - پھر ان فرشتوں کی قسم جو کام کی تدبیر کرنے

والتأزعات ع ۱) والے ہیں۔

۴۔ انسان کے اعمال کی نگرانی و نگہبانی ان کے سپرد ہے :-

وَإِنَّا عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ

يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ۝

ہیں نیکھے ولے ہیں جو تم کرتے ہو وہ اس

(الانفطار ع ۱) کو جانتے ہیں۔

۵۔ انسان کی حفاظت و نگرانی کے لئے کچھ فرشتے مقرر ہیں:-

لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِثْلُ

انسان کے آگے بھیجے گئے بعد و گئے آنے

خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ۔

(الرعد ع ۲) اس کی حفاظت کرتے ہیں۔

۴۔ نیک کام کرنے والوں پر اللہ کی رحمت و بشارت فرشتوں کے ذریعہ نازل ہوتی ہے۔

تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَكَةُ الَّتِي تَخَافُوا
وَلَا تَحْزَنُوا وَالْبَشْرُ بِالْجَنَّةِ الَّتِي
كُنْتُمْ تُوعَدُونَ
ان پر فرشتے یہ کہتے ہوئے اترتے ہیں کہ نہ
خوف کھاؤ نہ غم کرو اور اس جنت کی خوشی
سنو جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا۔

۷۔ بدکاروں پر ان کے ذریعہ اللہ کی لعنت اور اس کے عذاب کا نزول ہوتا ہے:
أُولَٰئِكَ جَزَاءُ هُمُ الَّذِينَ عَلَيْهِمُ لَعْنَةُ
اللَّهِ وَالْمَلَكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ
ان لوگوں کی یہ سزا ہے کہ ان پر اللہ کی
اور فرشتوں کی اور انسانوں کی لعنت ہے۔
حضرت لوط علیہ السلام کے پاس ان کی قوم کے عذاب کے لئے فرشتے آئے تھے:
قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ
انہوں نے کہا اے لوط ہم تیرے رب
(ہود - ع ۷۷) کے فرستادہ ہیں۔

۸۔ اللہ اور ان کے درمیان سفارت کا کام ان کے سپرد ہے:-
أَوْيُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ
يَا أَيُّهَا سَفِيرُ اللَّهِ يَهْتَابُكَ وَأَسْأَلُكَ
مَا يَشَاءُ (الزخرف ع ۵)
سے جو اللہ چاہتا وہ وحی کرتا ہے۔
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ہے:-

فَإِنَّمَا نَزَّلْنَا عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ
اللَّهِ - (البقرہ ۱۳۷)
جبریل (فرشتے) نے قرآن اللہ کے حکم سے
آپ کے دل پر اتارا۔

کائنات میں نورانی و مادی دو قسم کی قوتیں
یہ اور ان کے علاوہ بہت سی آیتیں ہیں
جن میں ملائکہ سے متعلق مختلف فرائض

کا ذکر ہے جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ انسان کی طرح کائنات میں بھی دو قسم کی قوتیں کار فرما ہیں:

۱۔ نورانی اور ۲۔ مادی

مادی کی نمائندگی مادی اشیاء کرتی ہیں اور نورانی کی نمائندگی ملائکہ کرتے ہیں۔ پھر دونوں

۱۔ (البقرہ ع ۱۰)

کے مجموعے سے علل و اسباب کا وہ سلسلہ وجود میں آتا ہے جس پر کائناتی نظام قائم ہے۔
 بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ مادی علل و اسباب پائے جانے کے باوجود شے وجود میں نہیں آتی
 جس کو بخت و اتفاق کا نتیجہ قرار دیا جاتا ہے حالانکہ کائنات میں علل و اسباب کا اصول
 تسلیم کرنے کے بعد بخت و اتفاق کوئی معنی نہیں رکھتا۔ یہ دراصل نورانی سبب
 کے نہ پائے جانے کا نتیجہ ہوتا ہے جس کو لاعلمی کی بنا پر بخت و اتفاق سے تعبیر کیا جاتا ہے۔
 مادی اشیاء کے طبائع و خواص سے انکار نہیں لیکن ان کے موثر ہونے کے لئے
 نورانی اسباب کا تعاون ضروری ہے اور یہ تعاون بھی بالذات کوئی حیثیت نہیں رکھتا،
 جب تک اللہ کی مرضی و مشیت اس کے ساتھ نہ شامل ہو جس کے بغیر موانع کے
 انسداد کی کوئی شکل نہیں ہے۔ اس طرح فرشتوں کی تدبیر و تنظیم کے باوجود ہر شے کا
 آخری سر اللہ کے ہاتھ ہے اور شے کے وجود میں آنے نہ آنے کی آخری تدبیر اسی کا حکم ہے۔
 يَدْبِرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ اللّٰهُ آسَمَانِ مِنْ زَمِينَ تَمَّ كُلِّ شَيْءٍ
 (السجده ع ۱) تدبیر کرتا ہے۔

اصل اللہ کی مرضی و مشیت اور حکم ہے | غرض علل و اسباب کے مجموعہ میں نہ تنہا
 مادی اشیاء کے طبائع و خواص موثر ہیں اور

نہ نورانی مخلوق کا تعاون بالذات موثر ہے بلکہ اصل اللہ کی مرضی و مشیت اور حکم ہے:
 مَا يَفْتَحُ اللَّهُ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ
 لَهَا مِنْ بَعْدِهَا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔
 اللہ لوگوں کے لئے جو رحمت کھول دے اس
 کو کوئی روکنے والا نہیں اور جو روک لے
 اس کے سوا کوئی پھوٹنے والا نہیں۔ وہی
 غالب اور حکمت والا ہے۔ (فاطر ع ۱)

انسانوں اور فرشتوں کی تدبیریں اللہ کی تدبیر کے منافی نہیں کہ وہ بھی اسی کے حکم و
 مشیت سے ہیں اور انہیں پر کائناتی نظام قائم اور علل و اسباب کا سلسلہ جاری ہے۔

لیکن ان تدبیروں کے پائے جانے کے باوجود اللہ کی حیثیت عضو معطل کی نہیں بلکہ اس کی شان یہ ہے :-

يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ
هُوَ فِي شَأْنٍ - (الرحمن ۲۶)

اس سے آسمان و زمین کے سب مانگتے ہیں وہ ہر دن ایک کام میں ہے۔

مرضی و مشیت اور حکم کی پہلے | کائناتی نظام کے بہت سے گوشوں اور فیصلوں کو اطلاع غالباً اعلیٰ کو ہوتی ہے | فرشتوں کو بھی خبر نہیں ہوتی جن کے لئے وہ ہمہ وقت اللہ کے حکم و فیصلہ کے منتظر رہتے اور ان کے آجانے پر اپنی تدبیریں کرتے ہیں۔ حکم و فیصلہ اطلاع غالباً اعلیٰ (مجلس اعلیٰ) کو ہوتی ہے جس کا ذکر قرآن حکیم میں ہے :-

مَا كَانَ لِيُخَلِّمَ بِالْإِلَهِ الْأَعْلَىٰ
إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۝ إِنَّ يَوْمَئِذٍ إِلَىٰ
إِلَٰهِنَا أَنَاذِيرٌ مُّبِينَةٌ - (ص، ع ۵)

مجھے ملا اعلیٰ کی کچھ خبر نہ تھی جب وہ آپس میں گفتگو کر رہے تھے میرے پاس وحی صرف اس لئے آتی ہے کہ میں صاف صاف ڈرانے والا ہوں۔

دوسری جگہ ہے :-

لَا يَشْعُرُونَ إِلَى الْإِلَهِ الْأَعْلَىٰ
يَقْدِرُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ - (صافات ۱۴)

شیاطین ملا اعلیٰ کی جانب کان بھی نہیں لگا سکتے اور ہر طرف سے دھکے دے دیتے جانتے ہیں۔

ملا اعلیٰ سے یہ مراد ہے :-

أَفَاضِلُ الْمَلَائِكَةِ وَمَقَرُّوا الْحَضْرَةَ
بِلَدٍّ مَرْتَبَةٍ فَرَشَتْهُ أَوْرَاقُ بَرَزِينٍ بَارِغَاهُ -

موقع کی مناسبت سے چند حدیثیں | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعلقہ آیتوں کی معنوی دلالت سے جو کچھ فرمایا اس کی تفصیل کی ضرورت

لے ولی اللہ - حجۃ اللہ الثانی الخ باب ذکر الملا الاعلیٰ -

نہیں ہے۔ موقع کی مناسبت سے چند حدیثیں یہ ہیں۔ مثلاً :-

فرشتے نورانی مخلوق ہیں :-

خلقت الملائكة من نور :-

فرشتے نور سے پیدا کئے گئے۔

فرشتے انسان کی شکل میں آسکتے ہیں :-

يتمثل لي الملك احيانا رجلا فرشتہ کبھی میرے لئے انسان کی شکل اختیار

فيكلمني فاعى ما يقول :- کرتا ہے پھر وہ مجھ سے کلام کرتا ہے اور اسکی

گفتگو میں یاد کر لیتا ہوں۔

رأيت الليلة رجلين اتيانني فقالا لى میں نے رات دو آدمیوں کو دیکھا انہوں نے

يوقد النار مالك خازن النار وانا کہا جو آگ روشن کر رہا ہے وہ "مالک" دوزخ

جبریل و هذا ميکائيل يله کا خازن ہے میں جبریل ہیں اقدس میکائیل ہے۔

حکم و فیصلہ کے وقت فرشتوں کی کیفیت | اللہ کے حکم و فیصلہ کے وقت فرشتوں

کی یہ کیفیت ہوتی ہے :-

إذا قضى الله تعالى الأمر في السماء جب اللہ آسمان میں کوئی حکم و فیصلہ کرتا۔

ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا ہے تو فرشتے اس کی طرف ہمہ تن گوش

لقوله كان رصاصة على صفوان ہونے کے لئے اپنے بازوؤں کو پھیر پھرتے

فاذا قرع عن قلوبهم قالوا ما ذا قال ہیں اور اس سے ایسی آواز پیدا ہوتی

ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير :- ہے جیسے زنجیر کو چکنے پھتر پر مارنے یا کھینچنے

سے پیدا ہوتی ہے پھر جب گھبراہٹ

دور ہو جاتی ہے تو کہتے ہیں کہ تمہارے

۱۔ مسلم، کتاب الزہد باب فی امامیہ متفرقة۔ ۲۔ سنن بخاری ج ۱ کتاب بدء الخلق باب

ذكر الملائكة۔ ۳۔ سنن بخاری ج ۲۔ کتاب التفسیر سورہ سبا۔

رب نے کیا فرمایا جواب ملتا ہے کہ ”حق بات“
وہی بلند و بڑا ہے۔

دوسری جگہ ہے۔

اذا قضی امرًا سیّئہ حملتہ العرش ثم
یسبّہ اهل السماء الذین یلوونہم
حتی یملغ التسبیح اهل هذه
الدنیا ثم قال الذین یلون
حبلتہ العرش لحملتہ العرش
ما ذا قال فیستخبر بعض اهل السموات
بعضا حتی یملغ الخبر اهل هذه
السماء علیہ

جب اللہ کو فی حکم و فیصلہ فرماتا ہے تو عرش
کے اٹھانے والے ”سبحان اللہ“ کہتے ہیں پھر
اُس آسمان والے سبحان اللہ کہتے ہیں جو ان کے
قریب ہوتے ہیں یہاں تک کہ تسبیح اس دنیا
والوں تک پہنچتی ہے پھر وہ فرشتے جو عرش اٹھانے
والوں کے قریب ہوتے ہیں عرش اٹھانے والے فرشتوں
سے پوچھتے ہیں کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا پھر ایک دوسرے
کو خبر دیتے یہاں تک یہ خبر اس آسمان والوں تک پہنچتی ہے۔

اس حکم و فیصلہ اور گفتگو کا تعلق نورانی دنیا سے ہے جس کو قریب الفہم بنانے کے لئے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ تعمیر اختیار کی، اصل حقیقت تک رسائی میں مادی دنیا کی
مادی کثافت مانع ہے۔

حکم و فیصلہ کی بعض مثالیں | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریب الفہم بنانے کے
لئے حکم و فیصلہ کی بعض مثالیں بھی بیان کی ہیں
تشریحی امور میں، مثلاً:-

قال فیم یختصم الملا الا علی
قلت فی الکفارات قال وما
هن قلت مشی الا قد امر الخ

ارشاد ہوا کس بات میں ملا اعلیٰ گفتگو
کر رہے ہیں میں نے کہا کفارات میں ارشاد
ہوا وہ کیا ہیں میں نے کہا جماعت کی طرف

لہ سند احمد بن حنبل ۱/ ص ۲۱۸ مطبوعہ مطبعہ مہمّۃ مصر۔

المجتماعات والجلوس في المساجد بعد الصلاة واسباغ الوضوء حين الكريهة قال ثم قيم قال قلت في الدرجات قال وما هن قلت اطعام الطعام ولين الكلام والصلاة والناس تيامم في الكريهة قال قلت في الدرجات قال وما هن قلت اطعام الطعام ولين الكلام والصلاة والناس تيامم في الكريهة

جانا مسجدوں میں نماز کے بعد بیٹھنا ناگوار ہو کر وقت وضو پورا کرنا! ارشاد ہوا پھر کس میں گفتگو کر رہے ہیں میں نے کہا درجات میں ارشاد ہوا وہ کیا ہیں، میں نے کہا کھانا کھلانا گفتگو میں نرمی پیدا کرنا اور ایسے وقت نماز پڑھنا کہ لوگ سو رہے ہوں۔

تکوینی امور میں مثلاً :-

ان الله اذا احب عبدا دعا جبرئيل عليه السلام فقال اني احب فلانا فاحبه قال فيحبه جبرئيل ثم ينادي جبرئيل في السماء فيقول ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء قال ثم يوضع له القبول في الارض واذا بغض الله عبدا دعا جبرئيل فيقول اني ابغض فلانا فابغضه قال فيبغضه جبرئيل ثم ينادي في اهل السماء ان الله يبغض فلانا فابغضوه قال فيبغضونه ثم توضع له البغضاء في الارض

اللہ جب کسی بندہ سے محبت کرتا ہے تو جبرئیلؑ کو بلا کر کہتا ہے کہ میں فلاں بندہ سے محبت کرتا ہوں تم بھی اس سے محبت کرو۔ جبرئیلؑ اس سے محبت کرنے لگتے ہیں پھر وہ آسمان میں منادی کر دیتے ہیں کہ اللہ فلاں بندہ سے محبت کرتا ہے تم سب اس سے محبت کرو۔ آسمان والے اس سے محبت کرنے لگتے ہیں پھر اسکی مقبولیت زمین میں پھیل جاتی ہے۔ اسی طرح جب اللہ کسی بندہ کو ناپسند کرتا ہے تو جبرئیلؑ کو بلا کر کہتا ہے کہ میں فلاں بندہ کو ناپسند کرتا ہوں تم بھی اس کو ناپسند کرو جبرئیلؑ اس کو ناپسند کرنے لگتے ہیں پھر وہ آسمان میں منادی

۱۔ مستدرج بن حنبل ج ۴ ص ۶۶ مطبع مینتہ مصر ۱۲۸۵ ج ۲ کتاب البسر (باقی اگلے صفحہ پر)

کہہ دیتے ہیں کہ اللہ فلاں بندے کو ناپسند کرتا
ہے تم بھی اس کو ناپسند کرو آسمان والے
اس کو ناپسند کرنے لگتے ہیں پھر اس کے
لئے ناپسندیدگی زمین میں پھیل جاتی ہے۔

شاہ ولی اللہؒ ملاً اعلیٰ میں حکم و فیصلہ سے متعلق کہتے ہیں:-

ان هنالك ينزل القضاء ويتعين
الا مراءى البشار الیہ بقوله تعالى
”فیهما یفرق کل امر حکیم“ وان هنالك
یتقرر الشرائع بوجه من
الوجوه الیہ

اس جگہ حکم و فیصلے نازل ہوتے اور وہ امور
متعین ہوتے ہیں جن کی طرف اشارہ قرآن
کی اس آیت فیما یفرق (اس مبارک آیت
میں حکمت پر مبنی امور تصفیہ پاتے ہیں) میں ہے
اور ایک طرح سے اسی جگہ شرائع کا تقرر ہوتا ہے۔

نورانی سبب کی طرف بغض اشارات

ملاحظہ کس کس طرح شے کے وجود میں
نورانی سبب کا مقام حاصل کرتے ہیں؟

اس کی تفصیل نہیں بتائی گئی کیونکہ اس کا زیادہ تعلق تکوینی امور سے ہے جن سے عدم واقفیت کائناتی
نظام چلانے کے لئے ناگزیر ہے۔ قرآن و حدیث میں تعبیرات ایسی ہیں جن سے اس طرف اشارہ
ہوتا ہے مثلاً:-

۱۔ تائید غیبی۔

قرآن حکیم میں ہے:-

ہم نے عیسیٰؑ کی روح القدس کے ذریعہ

أَيَّدْنَا لَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ۔

مدد کی۔

(البقرہ ع ۱۱)

(بقیہ صفحہ ۸۷)۔۔۔ والصلۃ والادب باب اذا احب اللہ عبداً الخ۔۔۔ لہ ولی اللہ۔ حجتہ اللہ

البالغہ باب ذکر اللہ الاعلیٰ۔

”روح القدس“ سے مراد حضرت جبریلؑ ہیں، یا شاہ ولی اللہؒ کے نزدیک کسی معاملہ میں افضل ترین ملائکہ کے اجماع کو تائید روح القدس سے تعبیر کیا جاتا ہے (غالباً اس اجماع کے سربراہ حضرت جبریلؑ ہیں)۔

ولیسى اجماعهم المستمرة بتائيد
روح القدس
ان کے دوائی اجماع کو تائید روح القدس
کا نام دیا جاتا ہے۔

اسی قسم کی تائید سے انبیاء علیہم السلام فیضیاب ہوتے تھے جس کے ذریعہ بہت سی وہ خلافِ عادت باتیں انبیاء سے ظاہر ہوتی تھیں جن کو ”معجزات“ کہا جاتا ہے۔
وتثمر هنالك برکات لم تعهد فی
العادة قسمی بالمعجزات
اس جگہ بہت سی خلافِ عادت برکتیں
ظاہر ہوتی ہیں جن کا نام ”معجزات“ ہے۔
طائف کے واقعہ میں رسول اللہؐ سے پہاڑوں پر مامور فرشتہ نے کہا تھا :-

ان شئت ان اطبق علیہم
الاخصبین۔
اگر آپ چاہیں تو ان پر دو پہاڑوں کو
ملا دوں۔

رسول اللہؐ نے جواب میں فرمایا :-

بل ارجوان ینخرج اللہ عزوجل من
اصلابہم من یعبدا اللہ عزوجل
وحدہ لا یشرک بہ شیئاً
(نہیں) بلکہ امید کرتا ہوں کہ اللہ ان
کی نسل سے ایسے لوگ پیدا کر دے جو
خالص اللہ کی عبادت کریں اور کسی کو
اس کے ساتھ شریک نہ کریں۔

رسول اللہؐ نے بدر کے دن فرمایا :-

هذا جبریل اخذ برأس فرسه
یہ جبریلؑ ہیں جو گھوڑے کا سر پکڑے

لأنه ولی اللہ۔ حجة اللہ الباقیہ باب ذکر الملائکۃ الاعلیٰ۔ سلمہ بخاری ج کتاب بدر الخلق
باب ذکر الملائکۃ۔

ہیں جس پر جنگ کا سامان ہے۔

علیہ اداة الحرب ۱۰

۲۔ نصرت الہی :-

کیا تمہیں کافی نہیں ہے کہ تمہارا پروردگار
تمہاری مدد کے لئے تین ہزار فرشتے آئے۔
ہم نے ان پر ہوا بھیجی اور وہ لشکر جس کو
تم نے نہیں دیکھا :-

اَلَنْ يَكْفِيَكُمْ اَنْ يَبْدَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ
الْآفِ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُنْزِلِيْنَ ۝
فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيْحًا وَجُنُوْدًا
لَّمْ تَرَوْهَا ۝

۳۔ فرشتوں کا تصرف :-

فرشتہ کا تصرف امور خیر کی طرف رغبت
دلانا اور حق کی تصدیق ہے۔

امالة البلك فایعاد بالخير و
تصديق بالحق ۱۱

۴۔ فرشتوں کا بازو بھکانا :-

فرشتے اپنے بازو طالب علم کی رضامندی
کے لئے جھکا دیتے ہیں۔

ان الملائكة لتضع اجنحتہا رضا
لطالب العلم ۱۲

۵۔ فرشتوں کی دعا و بددعا :-

ہر دن دو فرشتے اترتے ہیں جن میں سے
ایک کہتا ہے کہ اے اللہ خرچ کرنے والے
کو بدل عطا فرما اور دوسرا کہتا ہے کہ اے
اللہ روکنے والے کو ضیاع و حرمان سے
دوچار کر۔

ما من يوم یصبح العباد فی
الاولیٰ کان ینزلان فیقول احدهما
اللهم اعط منفقًا خلفًا ویقول
الآخر اللهم اعط مضیبا خلفًا ۱۳

۱۰۔ بخاری ج ۲ کتاب الغازی باب شہود الملائكة بدعاء۔ ۱۱۔ آل عمران ع ۱۳۔ ۱۲۔ الاحزاب

ع ۲۶۔ ۱۳۔ ترمذی و مشکوٰۃ باب الوسوسة۔ ۱۴۔ احمد و ابوداؤد و مشکوٰۃ کتاب العلم۔

۱۵۔ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ۔ باب الانفاق و کراہیۃ الامساک۔

ہ ولی اللہ کے بیان گزید و ضاحت | قرآن و حدیث میں اس قسم کی بہت سی باتیں فرشتوں کی طرف منسوب ہیں جن سے

فی سبب کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ شاہ ولی اللہ نے بعض فرشتوں کے کچھ کام بتائے ہیں جن میں مزید وضاحت ہوتی ہے :- مثلاً ملا اعلیٰ کے ذکر میں ہے :-

مقی من ربہا استحسان النظام اپنے رب سے وہ نظام صالح کا استحسان
سالم واستہجان خلافہ اور غیر صالح کا استہجان حاصل کرتے ہیں۔

استحسان (مستحسن و اچھا سمجھنا) واستہجان (غیر مستحسن و برا سمجھنا) صرف زبانی نہیں بلکہ
ہم عالم سے متعلق اللہ کی "پالیسی" حاصل کر کے اس کے مناسب تدبیریں کرتے اور
سب سے فرشتوں سے متعلق امور ان کے سپرد کرتے ہیں، پھر یہ فرشتے اس قسم کے کام
تمام دیتے ہیں۔

ویثرون فی بعض الاشیاء یہ فرشتے بعض طبعی چیزوں کی حرکت دگنی
الطبیعة فی تضاعیف حركاتها کرنے یا بدل جانے میں اثر کرتے ہیں جیسے
وتحوّلاتها کما یدحرج حجر کوئی پتھر لڑھکاتا ہے تو کسی معزز فرشتے کے
فاشرفیہ ملک کریم عند ذلک اثر سے اس کی حرکت عادت و معمول سے
فشی فی الارض اکثر ما یتصور زیادہ تیز ہو جاتی ہے یا شکاری دریا میں
فی العادة وربها القی الصیاد جال ڈالتا ہے تو فرشتے بعض مچھلیوں کے
شبکة فی النهر فجاءت افواج دل میں ڈالتے ہیں کہ اس میں آجاؤ اور
من الهلائکة تلهم فی قلب بعض کے دل میں ڈالتے ہیں کہ نہ آؤ،
هذه السمكة ان تقترحم و بعض کے لئے رسی کو سمیٹ دیتے اور بعض
هذه ان تهرب وتقرب حیلا کے لئے کشادہ کر دیتے ہیں ان مچھلیوں کو

سکھ شاہ ولی اللہ حجۃ اللہ الیہ الغریب فی ذکر الملأ الاعلیٰ۔

وتبسط اخرى وهي لا تعلم لم تفعل
 ذلك ولكن تتبع ما الهمت وربها
 تقالبت فئتان فجاءت الملائكة
 تزيت قلوب هذا الشجاعة والثبات
 باحاديث وخیالات يقتضیہا
 المقام وتلہم حیل الخلبۃ و
 وتؤید فی التزمی واشباہہ و
 فی قلوب تلك اضداد هذا
 الخصال لیقضى الله امرًا
 كان مفعولاً وربها كان المترشح
 ایلام نفس انسانیۃ او تنعمہا
 فسعت الملائكة كل سعي وذہبت
 كل مذهب ممکن یہ

یہ پتہ بھی نہیں ہوتا کہ وہ ایسا کیوں کر ہی ہیں
 وہ تو صرف الہام کے تابع ہوتی ہیں۔ اسی طرح
 دو فوجیں آپس میں جنگ کرتی ہیں تو ایک
 کے دل میں بہادری ثابت قدمی اور غالب
 آنے کی تدبیروں کا القاء کرتے ہیں اور دوسری
 وغیرہ میں مدد کرتے ہیں، دوسری فوج
 کے دل میں ان باتوں کا القاء کرتے
 ہیں جو پہلی کے خلاف ہوتی ہیں تاکہ اللہ
 کے فیصلہ کی بات پوری ہو کر رہے۔ کبھی
 فرشتے انسان کو راحت و آرام یا رنج و تکلیف
 پہنچانے پر تعین ہوتے ہیں جس میں وہ پوری
 سرگرمی دکھاتے اور ہر ممکن کوشش
 کرتے ہیں۔

فرشتے اللہ کی مرضی و مشیت کے مکمل تابع ہیں

مختلف کاموں میں نورانی سبب کی شکل اختیار کرنے کے
 باوجود فرشتوں کی حیثیت بس مشین کے پڑزوں کو حرکت دینے

والی قوت سے زیادہ نہیں ہے جس میں وہ اللہ کی مرضی و مشیت کے حکم کے مکمل تابع ہیں

خلاف دوزی و نافرمانی یا خود رانی و خود سری کا مادہ ہی ان میں نہیں ہے۔

قرآن حکیم میں ہے:-

بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ لَا يَسْبِقُونَهُ
 بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِ رَبِّهِمْ يَعْمَلُونَ

بلکہ اللہ کے وہ معزز بندے ہیں جو بات میں اس پر
 سبقت نہیں کرتے اور اس کے حکم کے مطابق عمل کرتے ہیں

سہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ باب ذکر الملائکۃ الاعلیٰ علیہ الانبیاء ص ۲۷

جُصُّوْنَ اللّٰهَ مَا أَمَرَهُمْ و
عَلُوْنَ مَا يُؤْمَرُوْنَ ۔
الذّٰن کو جس بات کا حکم دیتا ہے
اس میں وہ اسکی نافرمانی نہیں کرتے اور
وہی کہتے ہیں جسکا انہیں حکم دیا جاتا ہے ۔
(تحریم ۴ ع ۲)

فرشتوں کی مذکورہ حیثیت متعین ہونے کے بعد اللہ اور رسول کے درمیان ان کی سفارت
کی قدر مہتم بالشان اور نبوت کے حسب حال ہے۔ جس کام میں بھی یہ سفیر بنتے ہیں ہر آمیزش
نے اس کے پاک و محفوظ ہونے کی ضمانت خود ان کی سفارت ہوتی ہے۔

فہم حدیث

فہم حدیث کا تعلق حدیث کی معنویت سے ہے | فہم حدیث کا تعلق حدیث کی معنویت سے ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے

وسلم نے دین و شریعت سے متعلق جو کچھ فرمایا اس کی معنویت آپ نے قرآن حکیم سے حاصل کی جیسا کہ کئی آیتوں میں آپ کی اتباع وحی کا ذکر ہے :

إِنِّ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ ۖ
میں اسی کی اتباع کرتا ہوں جس کی وحی میری طرف کی جاتی ہے۔

یہ ”وحی“ لفظی و معنوی ہر دلالت کو شامل ہے کیونکہ رسول اللہ کی اتباع کا میدان اس سے کہیں زیادہ وسیع ہے جو ظاہری الفاظ قرآن سے سمجھا جاتا ہے اسی طرح کئی آیتوں میں ”حکمت“ کا ذکر ہے جس سے مراد الفاظ کی وہ معنوی دلالت بھی ہے جس کو رسول اللہ نے شعور نبوت کے ذریعہ سمجھا۔
علامہ شاطبی کہتے ہیں :-

السنة في معناها راجعة الى
الكتاب ۛ
سنت اپنے معنی میں کتاب کی طرف لوٹنے والی ہے۔

فلا تجد في السنة امراً والقراءات
سنت میں کوئی بات نہ پاؤ گے کہ قرآن نے
سہ الانعام، ع ۵۔ ۛ شاطبی۔ المواقفات ج ۴۔ السنة في معناها۔

اس کے معنی پر دلالت نہ کی ہو۔

قد دل علی معناہ

شاہ ولی اللہ کہتے ہیں :-

وذلك معرفة الحديث معرفتان
اما معرفة اهل الظاهر بالرواية
وغريب الحديث واما معرفة
الحكماء فبالتطلع الى حقيقة
التشريع والعلم به
اسی طرح حدیث کی معرفت دو طرح کی ہوتی
ہے۔ (۱) اہل نظر کی معرفت جس کا تعلق
راویوں اور غریب حدیث کی واقفیت سے
ہے (۲) حکماء کی معرفت جس کا تعلق
تشریع کی حقیقت اور علم کی معرفت
سے ہے۔

تشریع کی حقیقت تک رسائی معنویت حاصل کئے بغیر ناممکن ہے۔

معنویت حاصل کرنے میں شعورِ نبوت کی برتری
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے جو معنویت حاصل کی اس

کا مقابلہ کسی اور کی اخذ کی ہوئی معنویت سے نہیں ہو سکتا کیونکہ نبوت کا خاصہ حقیقت کا کلی
ادارہ ہے۔ جس کے بعد شعورِ نبوت کو غیر معمولی اخذ و استنباط کی صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے
جو کسی اور کے شعور کو نہیں میسر ہے۔ پھر شعورِ نبوت کو یہ قوت بھی حاصل ہے کہ
عالم بیداری میں ”برتر شعور“ یا ”نور سے“ تعلق جوڑ کر کسب فیض کرے اور ایک ایسے
مقام سے ”وحی“ اخذ کرے جو مادیت کے لئے غیر مادی ذرائع علم کی انتہا پر ہے۔ جب کہ
دوسروں کو صرف عقل سے کسب فیض کی قوت حاصل ہوتی ہے جو مادیت کے لئے مادی ذرائع
علم کی انتہا پر ہے۔ ان دونوں کی بلندی، گیرائی، گہرائی اور حقیقت تک رسائی میں
جو بنیادی فرق ہے وہ اہل نظر سے پوشیدہ نہیں ہے۔

شعورِ نبوت کو داغدار بنانے کی کوشش
”برتر شعور“ یا ”نور سے“ تعلق جوڑنے میں قوی

لے شاطی۔ الموافقات ج ۲۔ السنۃ فی معناہ۔ علی اللہ۔ الخیر الکثیر۔ اقسام التفسیر والحديث۔

کو سخت قسم کی کشمکش سے دوچار ہونا پڑتا تھا جس کے آثار اعضاء و جوارح پر بھی ظاہر ہوتے تھے مثلاً چہرہ کا متغیر ہو جانا، سردی کے زمانہ میں جبین اقدس پر پسینے کے قطروں کا نمودار ہونا، اعصاب کا غیر معمولی بار محسوس کرنا اور استغراق کی کیفیت طاری ہونا وغیرہ۔ (ان سب کا ثبوت حدیثوں میں موجود ہے)۔

اعضار و جوارح پر ”آثار“ کی حقیقت نہ سمجھنے کی وجہ سے بعض مستشرقین نے بددیانتی سے ان کو مرگی کے دورہ کا نتیجہ قرار دے کر شعور نبوت کو داغدار بنانے کی کوشش کی۔ حالانکہ یہ ”آثار“ کسی بیماری کی وجہ سے نہیں بلکہ زیادہ گہرے مقام میں ڈوب کر کسب فیض کے نتیجے میں ظاہر ہوتے تھے جس طرح کسی درجہ میں ”آثار“ اس وقت بھی ظاہر ہوتے ہیں جب عام انسان کا شعور مضامین حاصل کرنے کی طرف ہمہ تن متوجہ ہوتا ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ایک قسم کی محویت و استغراق کی کیفیت طاری ہوتی ہے گرد و پیش کی دنیا سے بے خبری ہو جاتی ہے اور کبھی تو اعضاء و جوارح پر بھی تاثر کے آثار نمایاں ہوتے ہیں ”عقل“ سے کسب فیض کے وقت یہ ”آثار“ تسلیم کرنے میں کسی کو کوئی دشواری نہیں پیش آتی تو ”مقام وحی“ سے کسب فیض کے وقت مذکورہ آثار تسلیم کرنے میں کیوں کر دشواری کی گنجائش نکل سکتی ہے؟ جبکہ ”عقل“ مادی ذرائع علم کی انتہا ہے اور ”مقام وحی“ کی غیر مادی ذرائع علم کی انتہا ہے۔ رفعت و بلندی کے لحاظ سے دونوں میں جو فرق ہے اس کی بنا پر کسب فیض کے وقت ”آثار“ کی نوعیت و کیفیت میں فرق لازمی ہے۔

چند حقائق کی موجودگی میں کوشش کی ناکامی | اس کے علاوہ درج ذیل چند حقائق ایسے ہیں کہ ان کی

موجودگی میں شعور نبوت کو داغدار بنانے کی ہر کوشش ناکام رہتی ہے مثلاً:-

(۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معاشرہ اس قدر غیر ترقی یافتہ نہ تھا کہ لوگ

”مرگی“ جیسے مرض کی شناخت نہ کر سکتے۔

(۲) چالیس سال تک رسول اللہ ﷺ معاشرے میں رہے لیکن کبھی آپ کی زندگی میں اس مرض کا پتہ نہیں چلتا۔ خود قرآن حکیم نے اس مدت کو بطور سند پیش کیا ہے۔
 فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ ۖ فِي هَذِهِ نَسِيتُ ۚ فِيهَا لَأَفْلَاكٌ تَفْجُرُ ۚ فَمِنْ غَدٍّ وَهَذَا ۚ فَمِثْلُ شَيْءٍ يَخْتَلُفُ ۚ فَمِنْ غَدٍّ وَهَذَا ۚ فَمِثْلُ شَيْءٍ يَخْتَلُفُ ۚ فَمِنْ غَدٍّ وَهَذَا ۚ فَمِثْلُ شَيْءٍ يَخْتَلُفُ ۚ

(۳) مذکورہ آثار ہمیشہ نزول وحی کے وقت ظاہر ہوتے رہے کبھی اور وقت نہیں ہوئے اگر معاذ اللہ مرگی کا مرض ہوتا تو پہلے کبھی ضرور ظاہر ہونا چاہئے تھا۔ یہ عجیب بات ہے کہ جب آپ کو زندگی کے بارے میں پروگرام اور اصول بتائے جائیں تو اس وقت لازمی طور سے مرگی کا دورہ پڑے اور عام حالت میں کبھی اس کا حملہ نہ ہو۔

(۴) رسول اللہ ﷺ کے سامنے عقیدت و نیاز مندی کی گردن جھکا کر جس طرح لوگوں نے عقیدت و محبت کا ثبوت دیا وہ کسی مرگی زدہ کے لئے نہیں ہو سکتا جبکہ لوگوں نے ہر طرح آزمایا اور ہر معیار پر جانچا تھا۔

(۵) مذکورہ آثار زائل ہونے کے بعد رسول اللہ ﷺ جس کلام کی تلاوت فرماتے تھے وہ آج بھی موجود و محفوظ ہے۔ کسی مرگی زدہ سے اس کی توقع نہیں کی جاسکتی۔

ان حقائق کی موجودگی میں شعور نبوت کو داغدار بنانے کی یہ کوشش اس قدر غلاف واقعہ قرار پاتی ہے کہ ڈاکٹر گین (جس نے رسول اللہ ﷺ کی زندگی پر کئی اعتراض کئے ہیں) نے بھی اس کو یونانیوں کا اتہام تسلیم کیا ہے۔

لے یونس ۲۷۔

DECLINE AND FALL OF THE ROMAN

EMPIRE, BY GIBBON, VOL. 5. CHAP. 50.

PAGE 270, SEE FOOT. NOTE ALSO.

قرآن مقاصد و مصالح اور قرآن حکیم در اصل مقاصد و مصالح اور اصول و کلیات کی اصول و کلیات کی کتاب ہے کتاب اس میں زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق جس قدر

جزئیات ہیں وہ بطور ”نمونہ“ انہیں کی تشریح تفصیل اور توضیح کیلئے ہیں تاکہ ان کی روشنی میں ہم پذیر زندگی اور ترقی پذیر معاشرہ کی رہنمائی کے لئے اخذ و استنباط کا سلسلہ جاری رہے۔ سب سے پہلے اس کے مخاطب خود رسول اللہ ﷺ تھے جیسا کہ اس آیت میں فیصلہ کے لئے مَا آرَاكَ اللَّهُ (شعور نبوت) سے کام لینے کی ہدایت ہے۔

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ
لے بنی ہم نے آپ کی طرف حق کے ساتھ کتاب اتاری تاکہ آپ لوگوں کے درمیان اس کے مطابق فیصلہ کریں جو اللہ نے آپ کو دکھایا۔

پھر آپ کے بعد تمام وہ لوگ مخاطب ہیں جو اخذ و استنباط کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ ذیل کی آیت میں ”لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ“ کے ذریعہ لے تمام لوگوں کو غور و فکر کی دعوت دی گئی ہے۔
وَأَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ
ہم نے آپ پر الذکر (قرآن) اتارا تاکہ جو چیز لوگوں کی طرف بھیجی گئی ہے آپ ان کے سامنے بیان کر دیں تاکہ وہ خود غور و فکر کریں۔

معنویت حاصل کرنے کا طریقہ قرآن سے معنویت حاصل کرنے کا طریقہ یہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ پر جب آیتیں نازل ہوتیں تو انکی معنوی دلالت پر غور و فکر کر کے جوہر انسانیت کے تربیتی پروگرام کا خاکہ تیار کرتے پھر اس کے مطابق ہدایات و تعلیمات کا سلسلہ جاری رہتا۔ یہ دونوں کبھی قوی ہوتیں اور کبھی قوی فعلی دونوں ہوتی تھیں جیسا کہ ان ابترائی آیتوں سے اندازہ ہوتا ہے۔

إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ
پڑھئے اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا
لہ النامع ۱۵۔ ۲۴ الفل ۶۔

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ - اقْرَأْ وَرَبُّكَ
الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ
الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ -
يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبُّكَ
فَكْبَرٌ وَثِيَابُكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ
فَا هُجْرٌ وَلَا تَهْنِئْ تَسْكِينٌ
وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ -

کیا ایک لوتھڑے سے انسان کی تخلیق کی۔ پڑھئے اور
آپ کا رب بڑا کریم ہے جس نے قلم سے علم سکھایا۔ انسان
کو وہ علم دیا جس کا وہ نہ جانتا تھا۔
اے کپڑا اوڑھنے والے اٹھیے اور خبردار کیجئے اور اپنے
رب کی بڑائی کا اعلان کیجئے اور اپنے کپڑے
پاک رکھئے اور گندگی سے دور رہئے اور احسان
نہ جتائیے تاکہ آپ کو زیادہ حاصل ہو۔ اور اپنے
رب کی خاطر صبر کیجئے۔

پہلی آیتوں میں اللہ کی عظمت و بڑائی، احسان و کرم، حقیر حالت سے انسان کی ابتدا اور
بلند ترین صفت علم سے اس کو آراستہ کرنے اور پھر اس صفت کو کتابت کے ذریعہ منتقل کرنے کا
ذکر ہے کہ اس کی علمی صلاحیت ٹھہر کر رہ جائے۔ یہ پہلا تجربہ تھا جس میں انسان کو حقیر حالت سے
رفعت و بلندی کے انتہائی مقام پر پہنچانے کی نشاندہی کی گئی۔ دوسرے تجربہ میں انسان کو
خواب غفلت سے بیدار کرنے کا حکم۔ ظاہری و باطنی، اعتقادی و عملی ہر قسم کی نجاست سے صفائی
و ستھرائی کی تاکید۔ خالص لوجہ اللہ کام کی تلقین۔ اس کے عوض دنیوی فوائد کی توقع نہ رکھنے
اور صبر و ضبط کی تعلیم وغیرہ ایسی جامع تعلیمات ہیں کہ انکی روشنی میں شعور نبوت نے کام کا خاکہ تیار کیا اور
فرض منصبی کی ادائیگی میں سرگرم عمل ہوئے۔ ظاہر نظر میں یہ چند چھوٹے چھوٹے فقرے ہیں لیکن انکی
ہمیت ترکیبی اور جامعیت خود ہی شہادت دے رہی ہے کہ ان کے اندر معافی کا خزانہ پوشیدہ ہے۔

اس طریقہ میں تقدیم و تاخیر کی بحث بے سود ہے | اس طریقہ میں آیتوں اور حدیثوں
کی تقدیم و تاخیر کی بحث بے سود

ہے کہ جیب تک آیتوں سے معنویت حاصل کی ہوئی حدیثوں کے بارے میں نہ معلوم ہو کہ یہ متعلقہ

آیتوں کے بعد کی ہیں اس وقت تک معنویت حاصل کرنے کی بات بے معنی ہو کر رہ جاتی ہے۔
 کیونکہ جس طرح آیتیں بیک وقت نہیں نازل ہوتیں اسی طرح حدیثیں بھی بیک وقت نہیں
 وجود میں آئیں۔ بلکہ حالات کے لحاظ سے تدریجی عمل دونوں کے ساتھ یکساں جاری رہا۔ بہت
 ممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو حدیثیں بیان کیں ان کی معنویت انہیں آیتوں سے حاصل کر لی ہو
 جو پہلے نازل ہو چکی ہیں لیکن دوسرے لوگوں کے شعور کی رسائی وہاں تک نہیں ہو سکی شعور نبوت کی رسائی
 کا اندازہ دعوت کے سب سے پہلے حیات بخش خطاب سے ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ
 آیتیں نازل ہونے کے بعد ”قریش“ کو جمع کر کے صفار پہاڑی کی چوٹی پر کھڑے ہو کر فرمایا :-
 یا معشر قریش ارایتکم لو اخبرکم اے قریش کے لوگو! تم مجھے بتاؤ اگر میں یہ کہوں
 ان خیل بالوادی تردید ان تغیر کہ اس پہاڑ کے دامن سے ایک فوج نکل کر تم پر
 علیکم اکنتم مصدقہ۔ حملہ کرنے والی ہے تو تم میری تصدیق کرو گے؟
 سب نے بیک زبان ہو کر کہا :-

نَعَمْ مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا۔ بیشک۔ ہم نے کبھی آپ سے سوائے سچ
 کے اور تجربہ نہیں کیا۔

جس طرح اس موقع پر رسول اللہ صغار کی چوٹی پر کھڑے پہاڑ کی دونوں سمتوں کو دیکھ
 رہے تھے اسی طرح حقیقت کے کئی ادراک کے بعد شعور نبوت بہت سی ان باتوں کو دیکھتا رہتا
 اور ان اشارات کو پاتا رہتا ہے جن تک رسائی دوسروں کی نہیں ہو سکتی۔ خود رسول اللہ ﷺ نے
 اس حقیقت کوئی مرتبہ ان الفاظ میں ظاہر فرمایا :-

إِنَّمَا أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرَوْنَ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا۔ میں وہ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے ہو۔

آیتوں اور حدیثوں کی بیسی سی طرح آیتوں اور حدیثوں کی بیسی کی بیسی کی بخت بھی مسود
 کی بخت بھی بے سود ہے [ہرگز مثلاً: علی احکام کی آیتیں صرف پانچ سو ہیں،

لے بخاری و مسلم و مشکوٰۃ بالانذار والتحذیر۔ لے ترمذی وابن ماجہ ابواب الزہد۔

ان سے حدیث کے اتنے عظیم ذخیرہ کیوں کر معنویت حاصل کی، اس لئے مذکورہ مقدار میں صرف وہی آیتیں شامل کی گئی ہیں جن سے احکام سمجھنے میں زیادہ دشواری نہ تھی، اخذ و استنباط والی بیشتر آیتیں اس میں شامل نہیں ہیں۔ دراصل کسی موضوع سے متعلق آیتوں کی مقدار حقیقی نہیں بلکہ اضافی ہے جو ذہنوں اور طبیعتوں کے اختلاف سے بدلتی رہتی ہے۔ ایک ذہین فطین آدمی بہت سی باتیں ان آیتوں سے حاصل کر لیتا ہے جن تک رسائی دوسروں کی نہیں ہو سکتی، اسی بنا پر آیات احکام کی تعداد میں بھی اختلاف ہے، کسی کے نزدیک دو سو کسی کے نزدیک پانچ سو اور کسی کے نزدیک کچھ زیادہ ہے۔

ابن دقیق العید کہتے ہیں :-

مقدار آیات الاحکام لا تنحصر فی هذا العدد بل هو مختلف باختلاف القرائم والاذہان وما یفتحه اللہ من وجوہ الاستنباط والراسخ فی علوم الشریعۃ یعرف ان من اصولها واحکامها ما یؤخذ من موازید متعدده حتی الایات الواردۃ فی القصص والامثال یہ

آیات احکام کی مقدار اس عدد میں محدود نہیں ہے بلکہ طبیعتوں اور ذہنوں کے اختلاف سے مقدار مختلف ہوتی ہے جن حضرات پر اللہ نے وجوہ استنباط کے دروازے کھولے اور جن کو علوم شرعیہ میں رسوخ حاصل ہے وہ جانتے ہیں کہ بہت سے اصول و احکام متعدد جگہوں سے حاصل ہوتے ہیں حتیٰ کہ ان آیتوں سے بھی جو قصص و امثال میں وارد ہوتی ہیں۔

یہ تقسیم جب عام لوگوں کی نسبت سے صحیح نہیں تو شعور نبوت کی نسبت سے کیوں کر صحیح ہوگی جس کی رسائی کا تصور عام ادراک سے باہر ہے۔

دراصل قرآن سے حاصل کی ہوئی معنویت کو سمجھنے کے لئے نفسی قوتوں کے خواص

واثرات اور جوہر انسانیت کے تربیتی پروگرام سے واقف ہونا ضروری ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ پہلے خواص و اثرات کی آیتوں سے معنویت حاصل کی پھر ان آیتوں سے جو تربیتی پروگرام سے متعلق ہیں جیسا کہ ہر ایک کی تفصیل سے ظاہر ہے۔

نفسی قوتوں کے خواص و اثرات | نفسی قوتوں سے مراد وہ قوتیں ہیں جو پیدائش کے وقت ہر انسان میں ودیعت کی جاتی ہیں

جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:-

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۚ
بے شک اللہ کبھی کسی قوم کی حالت نہیں بدلتا جب تک کہ وہ ان چیزوں کو نہ بدل لیں جو ان کے "نفس" کے ساتھ وابستہ ہیں۔

دوسری جگہ ہے:-

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا لِّعِصَّةِ أَعْمَاهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۚ
یہ بات اس لئے ہوئی کہ اللہ جو نعمت کسی قوم کو عطا فرماتا ہے اسے وہ اس وقت تک نہیں بدلتا جب تک کہ لوگ ان چیزوں کو نہ بدل لیں جو ان کے نفس کے ساتھ وابستہ ہیں۔

”نفس“ کو دوسری جگہ ”آفاق“ کے مقابلہ میں ذکر کیا گیا ہے جس سے اس کی وسعت و بوقلمونی کا ثبوت ملتا ہے:-

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ۚ
اب ہم ان کو اپنی نشانیاں دنیا میں اور ان کے نفسوں میں دکھائیں گے یہاں تک کہ ان پر حق ظاہر ہو جائے۔

ان آیتوں میں ”انفس“ سے مراد تمام وہ قوتیں ہیں جن کا اثر کسی نہ کسی شکل میں انسان کے اعمال و حرکات پر پڑتا ہے۔ یہاں ان قوتوں کا احاطہ مقصود نہیں ہے بلکہ صرف ان بنیادی قوتوں کا ذکر مقصود ہے جن کا سمجھنا تربیتی پروگرام میں اولین ضرورت ہے۔

نفسی بنیادی قوتوں سے متعلق آیتیں | بنیادی قوتوں کا ذکر قرآن حکیم کی ان آیتوں میں ہے :-

فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ يُه
الشّدی وہ فطرت جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا اللہ کی بناوٹ میں کوئی تبدیلی نہیں۔
قَالُوا أَلَمْ تَجْعَلْ فِيهَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا وَلَيْسَ فِيكَ السِّمَاءُ يه
فرشتوں نے کہا کیا آپ اس کو خلیفہ بنائیں گے جو زمین میں فساد و خونریزی کرے گا۔
كُلُّ شَيْءٍ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَةٍ يه
آپ کہہ دیجئے ہر ایک اپنی ”شاکلہ“ پر کام کرتا ہے۔
وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ
ڈرو تم اس سے جس نے تم کو پیدا کیا اور اگلی مخلوق (کی جبلت) کو پیدا کیا۔
الْاَوَّلِينَ يه

معنویت حاصل کرنے والی حدیثیں | ان آیتوں میں فطرت، شاکلہ و جبلت کا ذکر ہے جن سے معنویت (معنوی دلالت) حاصل کرنے

والی حدیثیں یہ ہیں :-

كل مولود يولد على الفطرة فابواه
ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے والدین
يهود انه او ينصر انه او يمجسانه
اس کو یہودی، نصرانی اور مجوسی بنا ڈالتے ہیں۔
پھر ایک مثال کے ذریعہ رسول اللہ نے وضاحت فرمائی :-

كما تنجم البهيمة بهيمة جماع هل
جیسا کہ بکری کا بچہ صحیح و سالم پیدا ہوتا ہے اس

لہ الروم ع ۴ لہ البقرة ع ۴ لہ بنی اسرائیل ع ۹ لہ الشعراء ع ۱۰

عہ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ کتاب القدر۔

تحسون فیہا من جدعاءؑ

(۳) ان اللہ کتب علی ابن آدم حظہ من الزنا ادرک ذلک لاحالة فزنا العین النظر وزنا اللسان النطق والنفس تمی ولشہی والفرج یصدق ذلک ویکذبهؑ

(۴) الناس معادن کعادن الذهب والفضةؑ

(۵) کل میسر لما خلق لهؑ

(۶) ما منکم من احد الا وقد وکل بہ قرینہ من الجن وقرینہ من الملائکۃ قالوا وایاک یا رسول اللہ قالوا یا ای ولکن اللہ اعانی فاسلم فلا یأمر فی الا بخیرؑ

(۷) اذا سمعتم مجبل تغیر عن خلقہ فصد قوابہ واذا سمعتم برجل تغیر عن خلقہ فلا

میں نہ کن کئے کا عیب نہیں پایا جاتا۔

اللہ نے ابن آدم پر (مثلاً) زنا سے اس کا حصہ لکھ دیا ہے جو اس کو پہنچتا ہے۔ آنکھ کا زنا دیکھنا، زبان کا زنا گفتگو کرنا۔ نفس اسکی خواہش و آرزو کرتا ہے اور شرمگاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔ لوگ کان میں مثل سونے چاندی کی کان کے جن سے مختلف قسم کے لوگ نکلتے ہیں۔

ہر ایک کے لئے وہی آسان ہے جس کے لئے وہ پیدا ہوا۔

تم میں سے ہر شخص کا ایک ساتھی شیطان ہے اور ایک ساتھی فرشتہ ہے مقرر ہے لوگوں نے سوال کیا کیا آپ کے ساتھ بھی ہے آپ نے فرمایا میرے ساتھ بھی ہے لیکن اللہ نے میری مدد کی اور شیطان میرا مطیع ہو گیا۔ اب وہ صرف خیر و بھلائی کی باتیں ہی کہتا ہے۔

جب کسی پہاڑ کے بارے میں سنو کہ وہ اپنی جگہ سے ٹل گیا تو صحیح مان لو لیکن جب کسی انسان کے بارے میں سنو کہ اس کی خلقت

۱۔ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ، کتاب القدر۔ ۲۔ مسلم و مشکوٰۃ کتاب العلم۔ ۳۔ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ کتاب القدر۔ ۴۔ مسلم و مشکوٰۃ باب الوصیۃ۔

تصدقوا به فانه يصير الى ما
جبل عليه ۛ
بدل گئی تو نہ صبح مالو کیونکہ وہ اپنی جبلت کی
طرف پھر لوٹ آئے گا۔

(۸) خيارهم في الجاهلية خيارهم
في الاسلام اذا فقهوا ۛ
جو زمانہ جاہلیت میں اچھے تھے وہ اسلام
میں بھی اچھے ہیں۔ جب کلام انہوں نے سمجھ
حاصل کی۔

محتوی دلالت کی تشریح
پہلی اور دوسری حدیث سے فطرت کی نقاب کشائی ہوئی اور
عملی زندگی میں اس کا رخ متعین ہوا جس کی بنا پر شاہ ولی اللہ
یہ کہنے میں حق بجانب ہوئے۔

لان الانسان خلق في اصل فطرت
الميل الى بارئيه جل مجدلا وذلك
انسان کی اصل فطرت میں اپنے بزرگ و برتر
خالق کی طرف میلان پیدا کیا گیا اور یہ میلان
نہایت دقیق امر ہے۔

تیسری حدیث میں انسان کے اجزائے ترکیبی کے خواص کی نشاندہی کی گئی اور عملی زندگی میں ان
خواہشات کا رخ بتایا گیا۔ چنانچہ خلافت آدم کے واقعہ میں فرشتوں نے آدم کے بارے میں فتنہ
وفساد اور خونریزی پھیلانے کی جو بات کہی تھی اس کی بنیاد یہی اجزائے ترکیبی کے خواص تھے۔
امام خازن کہتے ہیں :-

ان ادم خلق من اخلاط مركبة
علموا انه يكون فيه الحقد و
الغضب ومنهما يتولد الفساد
وسفك الدماء ۛ
آدم مرکب اخلاط سے پیدا کیا گیا جس سے
فرشتوں نے جانا کہ اس میں ضرور غفہ اور
کینہ ہوگا جن سے فساد پھیلے گا اور خونریزی
ہوگی۔

ۛ منہاج ص ۲ من حدیث ابی الدرداء ۛ مسلم وشکوۃ کتاب العلم ۛ ولی اللہ۔ حجتہ اللہ البالغہ
ج ۱۔ باب الايمان بان العبادۃ حق اللہ الخ ۛ علامہ الدین علی بن محمد تفسیر خازن ص ۴۔

چوتھی حدیث میں شاکلہ اور جبلت کی ابتدائی ہیئت کی طرف اشارہ ہے جس میں صالح و غیر صالح دونوں اجزاء کی آمیزش ہے۔

پانچویں حدیث میں "قرینہ من الجن وقرینہ من الملائکۃ" کے ذریعہ شاکلہ و جبلت میں سعادت و شقاوت دونوں قسم کی قوتوں کو قریب الفہم بنایا گیا ہے۔

چھٹی حدیث میں دونوں قوتوں کی تاثیر کو عملی زندگی میں سمجھایا گیا۔

ساتویں حدیث میں نفسی قوتوں کے استحکام پر زور دیا گیا جن کے زائل ہونے کی توقع نہیں ہے مثلاً: غصہ اور شہوت کی قوت کو تربیت کے ذریعہ ختم نہیں کیا جاسکتا یا کند ذہن کو تربیت کے ذریعہ اعلیٰ قسم کا ذہن نہیں بنایا جاسکتا۔

آٹھویں حدیث میں تربیت کی تاثیر کو سمجھایا گیا کہ ان کے ذریعہ نفسی قوتوں کے استعمال کا رخ پھیرا جاتا اور ان میں نکھار پیدا کیا جاتا ہے۔

ان کے علاوہ معنوی دلالت کی تشریح و توضیح کرنے والی اور کئی حدیثیں کتاب القدر اور باب الوسوسہ وغیرہ میں ہیں جن کو طوالت کے خیال سے ذکر نہیں کیا گیا۔

ان حدیثوں سے فطرت، شاکلہ اور جبلت کا قرآنی مفہوم معلوم کرنے میں سہولت ہوئی ورنہ لغت کی مدد سے مفہوم متعین کرنے میں بڑی دشواری تھی۔ جیسا کہ ہر ایک کے لغوی و اصطلاحی معنی سے ثابت ہے۔

فطرت کی لغوی و اصطلاحی تحقیق (۱) فطرت کے لغوی معنی آٹا گوندھ کر خمیر
آنے سے پہلے روٹی پکانا نفط العجین اس
وقت کہتے ہیں جب آٹا گوندھ کر روٹی پکانی جائے۔

پھر معنی میں توسیع ہو کر کسی "شی" کو خاص ہیئت پر ایجاد کرنے اور گھڑنے میں فطرت کا استعمال ہونے لگا "فطر الله الخلق" کے یہ معنی بیان کئے گئے ہیں۔

بلکہ مجد الدین الفیروز آبادی۔ قاموس فطر۔ و محمد طاہر ثنی۔ مجمع البحار ج ۳ فطرت۔

وہوایجاد الاشیء وابداعہ علی اللہ کا کسی چیز کو ایسی ہیئت پر گھڑنا کہ جس
ہئیۃ مترشحۃ بفعل من الافعال کے لئے اس کو پیدا کیا گیا ہے وہ اس کے
لائق ہو جائے۔

انگریزی و عربی لغت میں یہ تعریف کی گئی ہے:-

”بچہ کی نچرل کانسٹی ٹیوشن“ جس پر وہ اپنی ماں کے پیٹ میں پیدا کیا جاتا ہے۔“

قرآن حکیم کی اصطلاح میں ”فطرت“ قبول حق کی اس قوت و استعداد کا نام ہے جو
پیدائش کے ابتدائی مرحلہ میں ہر فرد کو منجانب اللہ عطا کی جاتی ہے۔ راغب اصفہانی نے
مذکورہ آیت ”فطرت اللہ الہی“ میں فطرت کے یہ معنی بیان کئے ہیں:-

ہی ما رکز فیہ من قوت علی معرفۃ اللہ کی فطرت سے وہ قوت مراد ہے جو
ایمان کی معرفت کیلئے پیوست کی جاتی ہے۔

”النهاية في غريب الحديث“ میں مذکور حدیث ”کل مولود یولد علی الفطرة“

کے معنی یہ ہیں:-

انہ یولد علی نوع من الجبلۃ والطبع ”بچہ“ جبلت و طبیعت کی ایسی ہیئت پر پیدا
المتہیئ لقبول الدین فلو ترک کیا جاتا ہے جو قبول دین کے لئے آمادہ ہوتی ہے،
علیہا لا ستمرلزو مہا ولم یفارقہا اگر اسی ہیئت پر چھوڑ دیا جائے تو یہ برقرار
الی غیرہا وانہا یعدل عنہ من رہے کسی اور ہیئت کی طرف تجا و زنہ کرے
یعدل لافہ من افات البشر والتقلید جو تقلید یا بشری آفات میں سے کسی آفت کی وجہ

لہ ایضاً (قاموس)

ARABIC, ENGLISH LEXICAN BY EDWARD

WILLIAM LANE.

لہ راغب اصفہانی۔ المفردات فی غریب القرآن۔ لہ ابن اثیر۔ النہایۃ فی غریب الحدیث۔

سے ہوتی ہے۔

قاضی بیضاوی کہتے ہیں :-

وہی قبولہم للحق وتمکنہم من حق کو سمجھنے اور قبول کرنے کی جو استعداد و ادراک ہے۔ قدرت ہوتی ہے اس کا نام فطرت ہے۔

یہ فطرت (قبول حق کی قوت و استعداد) پیدائش کے وقت منجانب اللہ ہر فرد کو یکساں دی جاتی ہے۔ اس قدرتی عطیہ میں کسی قسم کی تخصیص و ترجیح نہیں ہوتی۔ نیز اس میں ایک خاص قسم کی روشنی و رہنمائی ہوتی ہے جو اس وقت تک کام دیتی ہے جب تک اس کے خلاف دوسرے مؤثرات کا غلبہ نہیں ہو جاتا۔ تربیت کے ذریعے اس غلبہ کو مغلوب کیا جاتا اور فطرت کی اصل قوت کو بحال کیا جاتا ہے۔

فطرت کے اور معنی بھی بیان کئے گئے ہیں مثلاً: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض حدیثوں میں فطرت کے تحت ختنہ کرانا، ناخن ترشوانا، مونچھیں کترانا، بغل و زین ناف کے بال صاف کرنا وغیرہ ذکر کیا ہے۔

”ابوالہشیم“ نے فطرت ثانیہ سے کلمہ شہادت مراد لیا ہے۔

بعض دوسرے حضرات نے فطرت کے معنی دین اسلام اور سنت قدیمہ وغیرہ لئے ہیں۔ شاہ ولی اللہ نے اس حالت کو فطرت سے تعبیر کیا ہے جو انبیاء کی تعلیمات کا خلاصہ طہارت، اخبات، سماحت اور عدالت سے ترکیب پاتی ہے۔

۱۔ قاضی بیضاوی۔ تفسیر بیضاوی روم ۴۷۔

۲۔ بخاری۔ کتاب اللباس باب قصر الشارب۔ ونسائی ذکر الفطرة۔

۳۔ محمد تفتی زبیدی۔ تاج العروس و تفسیر بیضاوی روم ۴۷۔

۴۔ محمد تفتی زبیدی۔ تاج العروس و تفسیر بیضاوی روم ۴۷۔

والحالة المركبة منها تسمى الفطرة ^۱ ان چاروں اوصاف سے جو حالت ترکیب پاتی ہے اس کا نام فطرت ہے۔

یہ سب فطرت کے آثار و مظاہر ہیں۔

شاکلہ کی لغوی و اصطلاحی تحقیق | (۲) شاکلہ۔ عربی میں شاکل کا مؤنث ہے جس کے لغوی معنی مثل، نظیر، مشابہت، مسلک، مذہب،

طریقہ وغیرہ ہیں۔

مخاورہ ہے۔

ست علی شکلی ولا علی شاکلتی۔ تو میرے مسلک اور طریقہ پر نہیں ہے۔

فیہ شکلة او شاکل من ابیہ۔ اس میں اپنے باپ سے مشابہت ہے۔

هذا علی شاکلة ابیہ ای شہہ۔ یہ اپنے باپ کے مشابہ ہے۔

قرآن حکیم کی اصطلاح میں ”شاکلہ“ اس پیدائشی بناوٹ کو کہتے ہیں جس میں ہدایت و ضلالت یا سعادت و شقاوت دونوں قوتوں کی کار فرمائی ہوتی ہے۔ یہ انسان کی معنوی صورت ہے جو ابتدا میں بنی اور سعادت و شقاوت کے خیر سے ترکیب پاتی ہے۔

راغب اصفہانی کہتے ہیں:-

علی شاکلہ ای سجیتہ الستی اپنی شاکلہ پر یعنی بناوٹ پر جس کا تونے

قیدتہ وذلک ان سلطان اس کو مقید کیا کیونکہ انسان پر بناوٹ

السجیة علی الانسان قاهر ^۲ کی حکومت غالب ہے۔

”سجیہ“ کے معنی خلقت، طبیعت اور ملکہ ہیں۔

۱۔ ولی اللہ۔ حجة اللہ البالغہ ج ۱ باب الاصول التي یرجح الیہا تحصیل الطريقة الثانیة۔

۲۔ محمد تفسی زبیدی تاج العروس و دیگر کتب لغت۔

۳۔ راغب اصفہانی۔ المفردات فی غریب القرآن۔

ہی الملکۃ الراسخۃ فی النفس ”سجیہ“ نفس میں ایک مضبوط ملکہ ہے جو
 القی لا یقبل الزوال بسہولۃ یہ آسانی سے نہیں زائل ہوتا۔
 سید محمود آلوسی بغدادی نے بھی ”شاکلہ“ کے یہی معنی بیان کئے ہیں۔
 قاضی بیضاوی کہتے ہیں:

کل واحد یعمل علی طریقۃ الخی ہر شخص اس طریقہ پر عمل کرتا ہے جو جوہر روح
 تشاکل جوہر روحہ و احوالہ و مزاج بدن کی حالتوں کے ساتھ مشابہت
 التابعۃ لمزاج بدنہ یہ رکھتا ہے۔
 شاہ ولی اللہ کہتے ہیں:-

علی شاکلتہ ای طریقۃ الخی اپنے اس طریقہ پر عمل کرتا ہے جس پر اس کی
 جبل علیہ یہ جبلت کی گئی۔

”شاکلہ“ کے اور معنی بھی بیان کئے گئے ہیں مثلاً:

(۱) وہ طریقہ اور مذہب جو ہدایت و ضلالت میں اس کی حالت کے مشابہ ہے۔

(۲) وہ عادتیں جن پر انسان کی پیدائش ہوتی ہے۔

(۳) وہ طریقہ اور روش جس پر انسان کی پیدائش ہوتی ہے وغیرہ۔

۱۔ زبیری۔ تلج العروس۔ فعل السین۔

۲۔ محمود آلوسی بغدادی روح المعانی ج ۱۹۔

۳۔ قاضی ناصر الدین بیضاوی۔ تفسیر بیضاوی بنی اسرائیل ع ۱۔

۴۔ ولی اللہ۔ حجتہ اللہ الیالغیبیاب اختلاف الناس فی جبلتہم المستوجبة۔

۵۔ محمد طاہر بٹنی۔ مجمع الباری وقاضی بیضاوی۔ تفسیر بیضاوی بنی اسرائیل ع ۱۔

۶۔ ابوبکر حقاہ۔ احکام القرآن ج ۳ بنی اسرائیل ع ۱۔

۷۔ ابو حیان اندلسی البصر المحیط۔ بنی اسرائیل ع ۱۔

یہ سب معنی اصطلاحی مفہوم سے حاصل کئے گئے ہیں۔

جبّلت کی لغوی و اصطلاحی تحقیق | (۳) جبّلت کے لغوی معنی خلقت، طبیعت، اصل اور وہ حالت جس پر بنایا گیا۔ مفہوم کے لحاظ سے جبّلت اور شاکلہ دونوں ایک ہیں۔ جیسا کہ مذکور آیت میں ”والجبلة الاولین“ کے یہ معنی بیان کئے گئے ہیں :-

ای المعبولین علی احوالهم التي بنوا علیہا وسبلهم التي قبضوا بسلوکها المشار الیہا بقوله تعالى قُلْ كُلٌّ یَعْمَلُ عَلَى شَاکِلَتِهٖ ۝ وہ جن کی پیدائش ان احوال پر ہوئی جن پر وہ بنائے گئے اور ان راستوں پر ہوئی جن پر چلنا مقرر کیا گیا۔ اللہ کے فرمان ”قل کل عمل علی شاکلہ“ میں اسی طرف اشارہ ہے۔

تلج العروس (زبیدی) کی یہی عبارت ہے۔ روح المعانی (محمود آلوسی) میں بھی یہی مفہوم بیان کیا گیا ہے۔

مذکورہ آیت ”وَالْقَوَّالِذِیْ خَلَقَکُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْاَوَّلِیْنَ“ میں جبّلت کے دوسرے معنی بھی بیان کئے گئے ہیں مثلاً: عدد کثیر، اگلی مخلوق، دس ہزار کی جماعت، جماعت کثیرہ وغیرہ۔

لیکن اصل معنی خلقت، طبیعت اور بناوٹ ہیں جن کا لحاظ دوسرے معنوں میں موجود ہے، اس کا ثبوت رسول اللہ کی درج ذیل دعائیں ہے :-

اَسْأَلُکَ مِنْ خَیْرِهَا وَخَیْرِ مَا لَیْسَ لَکَ مِنْ خَیْرِهَا

لے ابن منظور، لسان العرب و سحید الخوری الشرتونی اللبنانی، اقرب الموارد۔

لے راجب اصفہانی۔ المفردات فی غریب القرآن جیل۔ لے زبیدی تاج العروس۔ فصل الجیم مع اللام۔

لے محمود آلوسی۔ روح المعانی ج ۱۹، شعراء ع ۱۰۔ لے ابن جریر طبری۔ جامع البیان فی تفسیر

القرآن ج ۱۶ شعراء ع ۱۰ محمود آلوسی روح المعانی ج ۱۹ شعراء ع ۱۰۔

جبلتہا علیہ واعوذ بک من شرہا
 وشوما جبلتہا لے
 ان چیزوں کی بھلائی مانگتا ہوں جن کو اس کی
 بناوٹ میں رکھا اور پناہ مانگتا ہوں اس عورت
 کے شر اور ان چیزوں کے شر سے جن کو تو نے
 اس کی بناوٹ میں رکھا۔

”شاکلہ“ اور ”جبلت“ میں سعادت کا خیر فطرت سے اور شقاوت کا خیر اجزائے ترکیبی کے
 خواص سے حاصل کیا جاتا ہے۔ پھر شاکلہ اور جبلت کی تیاری میں یکسانیت نہیں ہوتی بلکہ مختلف
 وجوہ کی بنا پر فرق ہوتا ہے۔ اس بنا پر قربیت کے کام میں بڑی دشواری پیش آئی اور احوال
 و ظروف کی رعایت لازمی ہوتی ہے۔

مزید اخذ و استنباط | مذکورہ تفسیرات کی روشنی میں مزید اخذ و استنباط اس طرح کیا جاسکتا
 ہے۔ اصل بنیادی قوتیں دو ہیں:-

(۱) نورانی (غیر مادی) اور (۲) مادی۔ ان قوتوں کو ہم نفسیاتی بنیادیں کہیں گے۔ نورانی
 کو ”انسانی“ اور ”مادی“ کو ”حیوانی“ سے تعبیر کریں گے۔

”انسانی“ قدرتی عطیہ ہے اور انسان کے لئے خاص ہے۔ جبکہ ”حیوانی“ اجزائے ترکیبی
 کے خواص سے نکلتی اور انسان و حیوان میں مشترک ہے۔ تقدیم و تاخیر کے لحاظ سے ان
 دونوں میں فرق ہے۔ پہلے حیوانی پیدا ہوتی پھر انسانی عطار کی گئی۔ رسول اللہ
 نے فرمایا:-

ان الله خلق خلقه في ظلمة
 فالحق عليهم من نوره فمن
 اصابه من ذلك النور اهتدى
 ومن اخطأ لا ضلَّ لے
 اللہ نے مخلوق کو (حیوانی بنیادوں کی) تاریکی
 میں پیدا کیا پھر ان پر اپنا نور ڈالا جس شخص نے
 اس نور سے خود کو درست کیا۔ اس نے ہدایت پائی
 اور جس نے درست نہیں کیا وہ گمراہ ہوا۔

لے البوداؤد کتاب النکاح باب فی جامع النکاح۔ لے احمد و ترمذی و مشکوٰۃ باب الایمان بالقدر۔

نفسیاتی بنیادوں کے درجات | ”انسانی“ بنیاد میں کئی لحاظ سے کوئی فرق نہیں ہوتا بلکہ
 میں تفاوت ہوتا ہے | یکسانیت ہوتی ہے۔ کیونکہ قدرتی عطیہ میں فرق کا سوال ہی
 نہیں پیدا ہوتا البتہ کئی لحاظ سے اس طرح فرق کیا جاسکتا ہے کہ کسی کے ”شاکلہ“ میں یہ بنیاد اعلیٰ
 درجہ کی ہوتی ہے اور کسی میں ادنیٰ درجہ کی ہوتی ہے۔ یہ فرق مختلف لوگوں میں انسانی بنیاد کے
 مختلف مظاہر سے ثابت ہوتا ہے لیکن حیوانی بنیاد کا سرچشمہ چونکہ جزائے ترکیبی کے خواص ہیں اس
 بنا پر جس طرح ہر شخص کے اجزائے ترکیبی کے یہ ”خواص“ یکساں نہیں ہوتے بلکہ زمین، فضا
 اور آب و ہوا وغیرہ کی وجہ سے ان میں کافی اختلاف ہوتا ہے، اسی طرح ان خواص سے نکلنے
 والی بنیادوں اور ان کے اثرات میں کسی لحاظ سے بھی یکسانیت نہیں ہوتی بلکہ سختی، نرمی، کثافت
 و لطافت وغیرہ کے لحاظ سے ان میں کافی فرق ہوتا ہے۔ سردست اس فرق کو ہم قوت و ضعف
 سے تعبیر کریں گے۔ رسول اللہ نے فرمایا :-

ان الله خلق ادم من قبضه بعضها
 من جميع الارض فجاء بنو ادم على
 قدر الارض منهم الاحمر والابيض
 والاسود وبين ذالك السهل و
 الحزن والخبث والطيب
 الله نے آدم کو ایک مٹھی بھر مٹی سے پیدا کیا
 جس کو زمین کے ہر حصہ سے لیا۔ اسی کے
 لحاظ سے سرخ، سفید، سیاہ اور اس کے
 درمیان لوگ پیدا ہوئے اور اسی کے لحاظ
 سے نرم، سخت، نیک طبیعت اور بد طبیعت
 لوگ پیدا ہوئے۔

امتزاج کے بعد ان میں | یہ بنیادیں انفرادی حیثیت میں سادہ اور سلیجی ہوتی ہیں لیکن
 پیچیدگی پیدا ہوتی ہے | اجتماعی حیثیت میں نہایت پیچیدہ اور الجھی ہوتی ہیں۔ چنانچہ
 ”شاکلہ“ کی تیاری میں ان کی جس انداز اور جس مقدار کی آمیزش ہوتی ہے اسی کے لحاظ سے اوصاف
 و خصائص کی لیاقت پیدا ہوتی ہے۔ رسول اللہ نے اوصاف و خصائص کے لحاظ سے انسان

لہ مسند احمد و الترمذی، البدایہ و مشکوٰۃ۔ باب الایمان بالقدر۔

کے مختلف طبقات کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:-

(۱) بعض کو جلد غصہ آتا اور جلد ٹھنڈا ہو جاتا ہے۔

(۲) بعض کو دیر میں غصہ آتا اور دیر ٹھنڈا ہوتا ہے۔

(۳) بعض کو دیر میں غصہ آتا اور جلد ٹھنڈا ہو جاتا ہے۔

(۴) بعض کو جلد غصہ آتا اور دیر میں ٹھنڈا ہوتا ہے۔

اسی طرح آپ نے حق کے مطالبہ اور قرض کی ادائیگی میں تفاوت کا ذکر کیا۔

(۱) بعض قرض کی ادائیگی میں اچھے اور اپنا مطالبہ کرنے میں بُرے ہوتے ہیں۔

(۲) بعض ادائیگی میں اچھے اور اپنا مطالبہ کرنے میں بھی اچھے ہوتے ہیں۔

(۳) بعض ادائیگی میں بُرے اور مطالبہ میں بھی بُرے ہوتے ہیں۔

امتزاج کے بعد شاکلہ کی انفیاتی بنیادوں کے باہمی امتزاج کے بعد قوت و
بیشمار قسمیں وجود میں آتی ہیں | استغداد کے لحاظ سے ”شاکلہ“ کی بیشمار قسمیں وجود

میں آتی اور اس لحاظ سے انسان کی بیشمار قسمیں بنتی ہیں لیکن ہر ایک میں خیر و شر یا سعادت
و شقاوت کی قوت بہر حال موجود رہتی ہے۔ رسول اللہ نے فرمایا:-

وما استخلف خليفة الا له
بطانان بطانة تامرہ
بالخير وتحضه عليه و
بطانة تامرہ بالشر وتحضه
عليه
کوئی شخص خلیفہ نہیں بنایا جاتا مگر یہ کہ اس
کے دو ”رازدار“ ہوتے ہیں ایک ”رازدار“
خیر و بھلائی کا حکم دیتا اور اس پر ابھارتا
ہے اور دوسرا رازدار شر اور برائی کا
حکم دیتا اور اس پر ابھارتا ہے۔

یہ دو ”رازدار“ سعادت و شقاوت کی قوت ہیں جن کی درجات کے لحاظ سے بیشمار
قسمیں وجود میں آتی ہیں ان میں سے چند بڑی قسمیں ذکر کی جاتی ہیں جن سے بقیہ کو سمجھنے

لے ترمذی و مشکوٰۃ باب الامر بالمعروف - لے بخاری ج ۲ کتاب القدر باب المعصوم من عصم اللہ -

میں مہولت ہوگی۔

ابتدائی دو بڑی قسیمیں | ”شاکلہ“ کی ابتدائی دو بڑی قسیمیں یہ ہیں :-

(۱) وہ جس کی انسانی حیوانی بنیادوں کے درمیان نزاع و کش مکش ہو یعنی ہر ایک اپنی اپنی جگہ مضبوطی کے ساتھ قائم ہوا اور حیوانی بنیاد اپنے تقاضے کو دبا کر انسانی بنیاد کی طرف مائل نہ ہو۔

(۲) وہ جس کی انسانی اور حیوانی بنیادوں کے درمیان نزاع و کش مکش نہ ہو یعنی انسانی بنیاد اپنے اندر کچھ نرم گوشہ رکھتی ہو اور حیوانی بنیاد اپنے تقاضے کو دبا کر انسانی بنیاد کی طرف مائل ہو۔

آگے ہم پہلی کو نزاع و کش مکش والی شکل قرار دیں گے اور دوسری کو مصالحت والی شکل کہیں گے۔

ہر ایک کی چار بڑی شکلیں | نزاع و کش مکش کی چار بڑی شکلیں یہ ہیں :-

(۱) اعلیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد۔

(۲) اعلیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد۔

(۳) ادنیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد۔

(۴) ادنیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف انسانی بنیاد۔

مصالحت کی بھی یہی چار بڑی شکلیں ہیں :-

(۱) اعلیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد۔

(۲) اعلیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد۔

(۳) ادنیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد۔

(۴) ادنیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد۔

مصالحت کی شکلوں میں اندرونی حالت نسبتاً پرسکون رہتی اور نزاع و

کشمکش میں اضطراب و بے چینی رہتی ہے۔ تربیت کی ضرورت بہر حال دونوں کو ہوتی ہے۔

البتہ مصالحت میں اطاعت و فرماں برداری کی نمود زیادہ اور جلدی ہوتی ہے جب کہ نزاع و کشمکش میں مقابلہ کم اور دیر میں ہوتی ہے۔

انسانی اور حیوانی بنیادوں کے انفرادی خواص
اب مختصر طور پر انسانی اور حیوانی بنیادوں کے انفرادی و اجتماعی خواص ذکر کئے جاتے ہیں۔

انفرادی خواص یہ ہیں:-

(۱) جس شاکلہ میں بنیاد اعلیٰ ہوتی ہے اس میں اعلیٰ درجہ کے کمالات اور بلند احوال و مقامات حاصل کرنے کی اہلیت ہوتی ہے۔

(۲) جس شاکلہ میں انسانی بنیاد ادنیٰ ہوتی ہے اس میں معمولی درجے کے کمالات اور احوال و مقامات کی صلاحیت ہوتی ہے۔

(۳) جس شاکلہ میں حیوانی بنیاد قوی ہوتی ہے، اس میں شوکت و سطوت اور غلبہ و اقتدار حاصل کرنے کی اعلیٰ صلاحیت ہوتی ہے۔

(۴) جس شاکلہ میں حیوانی بنیاد ضعیف ہوتی ہے، اس میں غلبہ و اقتدار کی معمولی صلاحیت ہوتی ہے۔

نزاع و کشمکش والی چار
انسانی اور حیوانی بنیادوں کے امتزاج کے شکلوں کے اثرات و خواص
بعد نزاع و کشمکش والی چار شکلوں کے

اثرات و خواص یہ ہیں:-

(۱) اعلیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد سے عزم و ہمت میں پختگی و بلندی پیدا ہوتی ہے، اونچے درجے کے کاموں پر نظر ہوتی اور اعلیٰ

درجے کے مناصب و مقامات حاصل کرنے کی اہلیت ہوتی ہے۔ اس شاکلہ کے لوگ اگرچہ بہت کم پائے جاتے ہیں لیکن جو ہوتے ہیں وہ سردار و مقتدر بنتے ہیں اور بکثرت لوگ ان کے معتقد ہوتے ہیں۔

(۲) ادنیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد سے عزم و ہمت میں پختگی تو ہوتی ہے لیکن زیادہ بلندی نہیں پائی جاتی، جس کی بنا پر اعلیٰ درجے کے کاموں پر نظر نہیں ہوتی۔ البتہ حیثیت و غیرت اور بہادری و جانبازی وغیرہ صفتوں کی جن کاموں میں ضرورت ہوتی ہے وہ بخوبی انجام پاسکتے ہیں۔ اس "شاکلہ" کے لوگ نسبتاً زیادہ ہوتے ہیں، لیکن سپہ گری و میدان جنگ وغیرہ کے زیادہ اہل ثابت ہوتے ہیں۔

(۳) اعلیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد سے عزم و ہمت میں پختگی والے کاموں سے بے رغبتی ہوتی ہے اور اگر موقع ملا تو اعلیٰ انسانی بنیاد کے اثر سے رضائے الہی کی خاطر ترک دنیا پر آمادگی ہو جاتی ہے۔

(۴) ادنیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد سے سستی، کاہلی، درماندگی و عاجزی وغیرہ صفتیں پیدا ہوتی ہیں، تمام چیزوں سے دست برداری میں عافیت نظر آتی ہے اور موقع ملنے پر ترک دنیا کو ترجیح حاصل ہوتی ہے۔

مصالحات والی چار شکلوں | انسانی و حیوانی بنیادوں کے امتزاج کے بعد
کے خواص و اثرات | مصالحات کی چار شکلوں کے خواص و اثرات یہ ہیں:-

(۱) اعلیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد سے حکمتوں، مصلحتوں اور اسرار و رموز دریافت کرنے کی اہلیت ہوتی ہے اور ریسرچ و تحقیق کے اعلیٰ درجہ کے کام سے دلچسپی ہوتی ہے۔ اس "شاکلہ" کے لوگ بھی اگرچہ بہت کم پائے جاتے ہیں،

لیکن جو ہوتے ہیں وہ موقع ملنے پر اپنے میدان میں کارہائے نمایاں انجام دیتے ہیں، لیکن مصالحت کی وجہ سے قیادت و سرداری کی اہمیت میں کمی آجاتی ہے اور معتقدین کا حلقہ بھی زیادہ نہیں ہوتا۔

(۲) ادنیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد سے تحقیقی و تنقیدی امور کے بجائے تقلیدی امور کی طرف زیادہ رغبت ہوتی اور گہرائی کے بجائے ظواہر پر قناعت ہوتی ہے۔ مصالحت کی وجہ سے حیوانی بنیاد کی کارکردگی متاثر ہوتی ہے اور کوئی نمایاں کام نہیں انجام دے پاتی۔

(۳) اعلیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد۔

(۴) ادنیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد۔

مصالحت کی یہ دونوں شکلیں حد درجہ کمزور ہوتی ہیں۔ چوتھی شکل میں انسانی بنیاد ادنیٰ ہونے کی وجہ سے کوئی مؤثر کردار نہیں ادا کر سکتی۔ لیکن تیسری شکل میں اعلیٰ ہونے کے باوجود مصالحت کی وجہ سے اپنی اصلی کارکردگی کھودیتی ہے۔ بس اس کی وجہ سے دعا و مناجات وغیرہ میں سرور و انبساط کی کیفیت پیدا ہو سکتی ہے۔

ان خواص و اثرات پر | مذکورہ شکلوں کے خواص و اثرات سے ظاہر ہے
نظام عالم موقوف ہے | کہ نظام عالم چلانے کے لئے انسانی بنیاد کے
ساتھ حیوانی بنیاد اور حیوانی کے ساتھ انسانی بنیاد کی کس قدر ضرورت ہے؟
نیز ان کے امتزاج سے جو عجیب و غریب صلاحیتیں ظاہر ہوتی ہیں اگر وہ نہ ہوں تو

۱۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے حجۃ اللہ الباقیہ اور الخیر الکثیر میں ان شکلوں پر نہایت نفیس بحث کی ہے۔ انسانی کی غرض سے اس کا انداز بدلا گیا اور اضافہ بھی کیا گیا۔

ظالم عالم کی ترقی کس حد تک متاثر ہو۔ ۹

در اصل ان خواص و اثرات ہی کی بدولت انسان اس بار امانت (عہدہ تکلیف) امانتِ دین کے اٹھانے کا مستحق قرار پایا جس کو آسمان و زمین کی کوئی مخلوق نہ اٹھا سکی۔
قرآن حکیم میں ہے:-

وَحَبَّلَهَا الْإِنْسَانَ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا
جَهُولًا ۖ
انسان نے اس کو اٹھالیا بے شک
وہ ظلوم و جہول تھا۔

ظلوم و جہول میں خواص و اثرات کی طرف اشارہ موجود ہے کیوں کہ:-

فَإِنَّ الظُّلُمَ مِنْ لَا يَكُونُ عَادِلًا وَ
مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَعْدَلَ وَالْجَهْلُ
مِنْ لَا يَكُونُ عَالِمًا وَمِنْ شَأْنِهِ
أَنْ يَعْلَمَ ۖ
ظلوم وہ ہے جو عادل نہ ہو لیکن اس
میں عدل کی صلاحیت ہو، جہول وہ ہے
جو عالم نہ ہو لیکن اس میں علم کی صلاحیت
ہو۔

ان کے بارے میں قدرت کا
احساس حد درجہ نازک ہے
چونکہ ان خواص و اثرات پر نظام عالم کی بقا و
ارتقاء موقوف ہے، اس بنا پر ان کے بارے
میں قدرت کا احساس حد درجہ نازک ہے۔ کسی کو کسی عمل کے ذریعہ ان کو جڑے اکھاڑ
پھینکنے کا اختیار نہیں دیا۔

ترمیت کا دائرہ ان کو صیقل کرنے، ان میں نکھار پیدا کرنے، ان کی توانائی برقرار
رکھنے اور ہر ایک کی مناسبت سے عدل و توازن قائم رکھنے تک محدود ہے۔ اس کے
ذریعہ ان کی جڑ میں تبدیلی کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ اور نہ قدرت کی طرف سے
ایسی کوشش کی اجازت ہے۔ ”سونا“ کان سے نکل کر جس خام حالت میں ہوتا ہے
تقریباً وہی حالت شاکلہ کے خواص و اثرات کی ہوتی ہے۔ پھر سونے کو موجودہ شکل

لہ الاحزاب ع ۹۔ طہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ بالغہ ج ۱ باب سرائت تکلیف۔

میں لانے کے لئے جن مراحل سے گزرنا پڑتا ہے۔ تربیت کے ذریعہ تقریباً انہیں مراحل سے بتدریج گزارا جاتا ہے جس کے لئے قدرتی و اختیاری دونوں قسم کے پروگرام ہیں۔

نیکی و بدی کے تار | جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ انسانی اور حیوانی بنیادیں آپس میں ملنے کے بعد نہایت پر پیچ بن جاتی ہیں اور مختلف قسم کی بے شمار قوتوں و استعدادوں کا سرچشمہ بنتی ہیں۔ گویا دونوں کی آمیزش سے لاتعداد قسم کے باریک "تار" پیدا ہوتے جن میں مختلف قسم کی قوتیں اور استعدادیں پیوست ہوتی ہیں۔ انہیں میں نیکی و بدی کے "تار" بھی ملے جلے ہوتے ہیں۔

چند وہ قوتیں جن سے نیکی و بدی | ذیل میں چند ان قوتوں کی کسی قدر تشریح کے تار کا اصل تعلق ہے | کی جاتی ہے جن سے نیکی و بدی کے تار کا اصل تعلق ہے اور جن کا اثر دوسری قوتوں پر پڑتا ہے۔ وہ یہ ہیں۔

(۱) روح

(۲) عقل

(۳) قلب اور

(۴) نفس

ان قوتوں کی تشریح میں کافی بحثیں ہیں، یہاں صرف اس قدر جان لینا کافی کہ ہر قوت کی تکوین میں کمی و کیفی فرق کے ساتھ نورانی (انسانی) و مادی دونوں بنیادیں موجود ہیں جن سے نیکی و بدی کے "تار" کا تعلق ہے۔ جدید ماہرین نفسیات و عضویات چونکہ مادی بنیاد ہی سے بحث کرتے ہیں، نورانی تک ان کی رسائی نہیں ہو سکتی اس لئے مادی کے ثبوت کی ضرورت تہیں ہے البتہ ہر ایک میں نورانی بنیاد کا ثبوت پیش کیا جاتا ہے۔

روح میں نورانی بنیاد کی آمیزش | (۱) روح سے مراد وہ قوت ہے جس کے ذریعہ حیات انسانی قائم ہے۔ قرآن حکیم میں روح

کے متعلق ایک سوال و جواب اس طرح مذکور ہے:-

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ
الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ
مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۖ
لوگ آپ سے ”روح“ کے بارے میں
سوال کرتے ہیں؟ آپ کہہ دیجئے کہ
روح میرے رب کے ”امر“ سے ہے اور
تم بہت تھوڑا علم دیئے گئے ہو۔

یعنی روح انسانی میں ایک نورانی حقیقت کی آمیزش ہے جس کی تعبیر ”امر رب“
سے کی گئی اور جس کے ادراک کے لئے تمہارا سرمایہ علم ناکافی ہے۔ اس صورت
میں لفظ ”من“ کو تبعیضیہ ماننا پڑے گا لیکن اس سے معنی و مفہوم میں کوئی خرابی نہ ہوگی۔
روح المعانی میں ہے:-

من امر ربی کلمۃ من تبعیضیہ
وقیل بیانیۃ ۖ
”من امر ربی“ میں کلمہ من تبعیضیہ ہے
اور بعضوں نے بیانیہ کہا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روح کی اس تعبیر سے معنویت حاصل
کر کے فرمایا:-

الارواح جنود مجتہدة فما تعارف
منها ائتلف وما تناكر منها
اختلف ۖ
روحوں کی ایک مرتب فوج ہے۔ ان میں
جو باہمی مناسبت رکھتی ہیں وہ مل جاتی
ہیں اور جن میں یہ مناسبت نہیں ہوتی
وہ الگ ہو جاتی ہیں۔

۱۔ بنی اسرائیل ع ۱۰۔ ۲۔ سید محمود آلوسی۔ روح المعانی ج ۵ ابنی اسرائیل ع ۱۰۔

۳۔ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ باب الحب فی اللہ و من اللہ الفصل الاول۔

روح کی مختلف گروپ میں تقسیم | ایسا معلوم ہوتا ہے کہ روحوں کو مختلف گروپ

(جس طرح مثلاً: خون کے گروپس ہوتے ہیں اور وہی خون دوسرے کے موافق آتا ہے جس کے گروپ میں موافقت ہوتی ہے) میں تقسیم کر کے ان کے درمیان ایک مناسبت قائم کر دی گئی ہے۔ نورانی روح کے جس گروپ کو مادی کے جس گروپ کے ساتھ مناسبت ہوتی ہے وہ اس کے ساتھ مانوس ہو کر مل جاتی ہے اور جس کے درمیان یہ مناسبت نہیں ہوتی وہ اس کے ساتھ نہیں ملتی بلکہ دوسرا گروپ تلاش کرتی ہے۔ "تعارف و تناکر" کی یہ تشریح ایک ہی شخص کی نورانی و مادی روح سے تعلق رکھتی ہے یعنی جن مختلف روحوں کے درمیان مناسبت ہوتی ہے ان میں باہمی انسیت و محبت کا رشتہ قائم ہوتا ہے اور جن میں یہ مناسبت نہیں ہوتی ان میں یہ رشتہ قائم نہیں ہوتا۔

اہل علم کے چند اقوال | ابوالبقار کہتے ہیں:-

ان الروح هو الجوهر الطوی الذی قیل فی شأنہ قل الروح من امر ربی یعنی
روح وہ جوہر علوی ہے جس کی شان میں
قل الروح من امر ربی "کہا گیا۔ وہ امر
انہ موجود بالامر ہے
سے موجود ہے۔

پھر اس کے بعد ہے:-

فبالامر توجد الارواح وبالحق توجد
الاجسام المادیة
امر سے ارواح (غیر مادی) کا وجود ہوتا ہے
اور خلق سے مادی اجسام کا وجود
ہوتا ہے۔

امام غزالی نے یہ تعریف کی ہے:-

هو اللطيفة العالمة المدركة روح وہ لطیفہ (باطنی قوت و استعداد)

لہ ابوالبقار حسینی کلبیات ابی البقار فضل الراہ لہ ایضاً۔

ہے جو علم و ادراک کی صفت کے ساتھ
متصف ہے۔

من الانسان لہ

ہو جو ہر و لیس بعرض لہ وہ جو ہر ہے عرض نہیں ہے۔

یہ جو ہر ایسا ہے جو مادہ و کیفیت سے خالی ہے، جہت و مکان سے پاک ہے، اشیاء کے علم کی اس کو قوت ہے، ذات الہی کی صفات کے ساتھ متصف ہے، اس کا تصرف عالم (جسم) میں ایسا ہی ہے جیسا کہ ذات الہی کا تصرف عالم اکبر میں ہے۔
شاہ ولی اللہ نے یہ تعبیر کی ہے:-

وہی کوۃ من عالم القدس لہ وہ روح (نورانی) عالم قدس (ماورائے
مادہ) کی جانب ایک طاقت (دریچہ) ہے۔

روح کے دو حصے | روح کی نورانی و مادی بنیاد ہی کی بنا پر اہل علم و کشف سے
اس کی دو قسمیں یا دو حصے منقول ہیں مثلاً: امام غزالی کی تقسیم
یہ ہے:-

- (۱) روح حیوانی کا تعلق عالم سفلی سے ہے جو بخارات کی لطافت سے مرکب ہے۔
- (۲) دوسری روح جس کو ہم نے روح انسانی کہا ہے اس کا تعلق عالم علوی اور
ملائکہ کے جوہر سے ہے۔

عمر بن محمد شہاب الدین سہروردی نے اس طرح تقسیم کی ہے:-

- (۱) روح انسانی جو علوی اور آسمانی ہے اس کا تعلق امر خداوندی سے ہے اور
- (۲) جو روح حیوانی اور بشری ہے، اس کا تعلق عالم تخلیق سے ہے تاہم روح

لہ الغزالی احیاء علوم الدین جزء ثالث اللفظ الثانی۔ لہ الغزالی الفنون بہ علی غیر بابہ فصل جیل لہ الخ ص ۱۹۱

لہ الغزالی حل مسائل غامضہ ص ۳ تا ۳۳ لہ ولی اللہ حجة اللہ بالخرج اباب حقیقۃ الروح۔

لہ الغزالی۔ کیمیائے سعادت فصل در بیان آنکہ روح حیوانی ازین عالم سفلی است۔

حیوانی علوی روح کا مقام و منزل ہے۔

شیخ محمد علی تھانوی نے یہ قول نقل کیا ہے:-

الروح الانسانی السماوی من عالم
الامرای لا یدخل تحت المساحة
والمقدار والروح الحيوانی البشري
من عالم الخلق ای یدخل تحت
المساحة والمقدار
روح انسانی سماوی عالم امر سے ہے
یعنی پیرائش و مقدار کے تحت نہیں آتی۔
روح حیوانی بشری عالم خلق سے
ہے یعنی وہ پیرائش و مقدار کے تحت
آتی ہے۔

عقل میں نورانی بنیاد کی آمیزش (۲) عقل سے مراد وہ قوت ہے جس کے
ذریعہ انسان ان چیزوں کا ادراک کرتا
ہے جن کا حواس کے ذریعہ نہیں کر سکتا۔ اس میں نورانی بنیاد کا ثبوت قرآن حکیم کی
اس آیت میں ہے:-

وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ
مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ
عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ
قَالُوا بَلَىٰ ۖ
اور جب آپ کے رب نے اولاد آدم کی
پشت سے ان کی اولاد نکالی اور ان
سے انہیں کے متعلق اقرار لیا کہ کیا
میں تمہارا رب نہیں ہوں سب نے کہا
بیشک آپ ہمارے رب ہیں۔

حضرت ابی بن کعب سے آیت کی یہ وضاحت مروی ہے:-

جمعهم فجعلهم أزواجاً ثم
صورهم فاستنطقهم فتكلموا
اللہ نے ان کو جمع کیا، جوڑے جوڑے بنائے
ان کو گویا فی دی، انہوں نے کلام کیا۔

لہ عمر بن شہاب الدین مہروردی۔ عوارف المعارف باب ۵۶ معرفت روح و نفس۔ ۲۷ شیخ محمد علی

بن علی التھانوی۔ کثات (مطلعات الفنون)۔ ۲۲ الاعراف ۲۲۔

ثم اخذ عليهم العهد والميثاق لئلا يفران من عهد وبيان ليا۔

محدثین نے "فاستنطقہم" کی یہ تشریح کی ہے :-

خلق فيهم العقل وطلب منهم ان في عقل بنيا کی اور ان سے گویائی
النطق لئلا طلب کی۔

عقل کی یہ تعریف بھی منقول ہے جس سے نورانی بنیاد کی تائید ہوتی ہے۔

العقل جوهر مضيئ خلقه الله عقل ایک روشن کرنے والا جوہر ہے
في الدماغ وجعل نوراً في القلب جس کو اللہ نے دماغ میں پیدا کیا اور

اس کا نور قلب میں بنایا۔

عقل کا اشرف ترین ثمرہ | نورانی بنیاد ہی کی بنیاد پر راجب اصفہانی نے عقل کا
اشرف ترین ثمرہ اللہ کی معرفت قرار دیا۔

من اشرف ثمرات العقل معرفة الله و عقل کا اشرف ثمرہ اللہ کی معرفت اس کی
حسن طاعته والكف عن معصيته حسن طاعت اور اس کی معصیت سے رکنا ہے۔

عقل کے دو حصے | اور اسی بنیاد پر عقل کی دو قسمیں یا دو حصے منقول ہیں :-

(۱) ایک عقل وہ ہے جس کے ذریعہ دنیا کے کاموں پر غور ہوتا۔

(۲) دوسری عقل وہ ہے جس کے ذریعہ آخرت کے کاموں پر غور ہوتا ہے۔

شاہ ولی اللہ کہتے ہیں :-

العقل له وجهان وجه يسيل عقل کے دو رخ ہیں ایک بدن و اغضار

لہ مشکوٰۃ کتاب الایمان بالقدر الفصل الثالث لہ مرقاة عاشیہ مشکوٰۃ کتاب الایمان بالقدر

الفصل الثالث لہ شیخ محمد راعی التھانوی کشاف اصطلاحات الفنون لہ راجب اصفہانی

الذریعہ الی مکارم الشریعہ لہ عمر بن محمد شہاب الدین سہروردی عوارف العارف باب

۵۶ معرفت روح و نفس۔

الی البدن والجوارح ووجه یسمل (ماریات) کی طرف مائل ہے اور دوسرا
الی التجرد والصرافة ۛۛۛ تجرد و صرافت (ماریات) کی طرف مائل ہے۔

عقل سے متعلق چند حدیثوں کی وضاحت | امام غزالی نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی طرف منسوب کئی حدیثیں

نقل کی ہیں جن میں تقویٰ، طہارت اور عبادت وغیرہ کی زیادتی کو عقل کی زیادتی کا نتیجہ قرار
دیا گیا ہے۔ یہ حدیثیں بالغوم سند کے لحاظ سے ضعیف ہیں لیکن عقل کی مذکورہ تقسیم کے بعد بڑی
حد تک ان کا ضعف دور ہو جاتا ہے جیسا کہ درج ذیل حدیث سے اسکی تائید ہوتی ہے:-

قالت قلت یا رسول اللہ بسم
یتفاضل الناس فی الدنیا قال بالعقل
قلت وفی الآخرة قال بالعقل قلت
الین انہا یجزون باعمالہم فقال
صلی اللہ علیہ وسلم یا عائشة
وہل عملوا الا بقدر ما اعطاهم
عز وجل من العقل فبقدر
ما اعطوا من العقل کانت
اعمالہم ویقدر ما عملوا
یجزون ۛۛۛ

حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا
اے اللہ کے رسول! کس وجہ سے دنیا میں
لوگ فضیلت پاتے ہیں، فرمایا عقل سے۔
میں نے کہا کہ آخرت میں کس وجہ سے
فضیلت پاتے ہیں فرمایا عقل سے۔ پھر
میں نے کہا کہ کیا لوگ اپنے اعمال کا بدلہ
نہیں دئے جلتے ہیں۔ آپؐ نے
فرمایا کہ اے عائشہ! لوگ اسی قدر عمل کرتے
ہیں جس قدر اللہ نے ان کو عقل دی جس
قدر وہ عقل دیتے گئے اسی قدر ان کے
اعمال ہیں اور جس قدر ان
کے اعمال ہیں اسی قدر بدلے
دیتے جائیں گے۔

ۛۛۛ ولی الشرحۃ الشراہیا لہم ج ۛۛ المقاتل و احوال ۛۛ الغزالی۔ احیاء علوم الدین ج ۛۛ الباب السابع بیان شرف العقل

دنیا و آخرت میں عقل کی بنیاد پر فضیلت دراصل اسکی نورانی و مادی بنیاد کا نتیجہ ہے۔
 اور اسی کے لحاظ سے دنیوی و آخری اعمال صادر ہوتے ہیں جن پر بدلہ دیا جاتا ہے۔
قلب میں نورانی بنیاد کی آمیزش (۳) قلب سے مراد وہ قوت ہے جس سے
 اچھی بری صفات متعلق ہیں۔ اس میں نورانی

بنیاد کا ثبوت یہ ہے:-

وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ
 وَقَلْبِهِ ۚ
 اور یقین رکھو کہ اللہ آدمی اور اس کے قلب
 کے درمیان حائل ہے۔

دوسری جگہ ہے:-

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرًا لِّمَن كَانَ لَهُ
 قَلْبٌ يَّهْتَفُ
 بیشک اس میں اس شخص کیلئے نصیحت
 ہے جس کے اندر دل ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نورانی بنیاد ہی کی بنیاد پر قلبی فیصلہ کو قابل
 اعتماد ٹھہرایا مثلاً آپ نے فرمایا:-

الْبِرُّ مَا سَكَنَتِ إِلَيْهِ النَّفْسُ وَ
 اطْبَأَنَ إِلَيْهِ الْقَلْبُ وَالْإِثْمُ مَا لَمْ
 تَسْكُنْ إِلَيْهِ النَّفْسُ وَلَمْ يَطْبِئْ
 إِلَيْهِ الْقَلْبُ وَإِنْ افْتَالَكَ الْمَفْتُونُ ۖ
 نیکی وہ ہے جس سے نفس کو سکون اور
 قلب کو اطمینان ہو اور برائی وہ ہے
 جس سے نفس کو سکون اور قلب
 کو اطمینان نہ ہو اگرچہ مفتی تجھ کو
 فتویٰ دیں۔

دوسری جگہ ہے:-

يَا وَابِصْرَةَ اسْتَفْتِ نَفْسَكَ الْبِرَّ
 مَا اطْبَأَنَ إِلَيْهِ الْقَلْبُ وَاطْبَأَنَتْ
 اے و ابصر! خود سے فتویٰ طلب کر نیکی
 وہ ہے جس سے نفس و قلب کو اطمینان

لہ الافعال ع ۳۔ ۲ الذاریات ع ۳۔ ۱ امام احمد۔ مسند احمد ج ۴ من حدیث ابی ثعلبۃ الخشنی۔

الیہ النفس والاثم ما خاك في القلب و ہو اور برائی وہ ہے جس گل میں کھٹک اور
تردد فی الصدر وان افتاك الناس یہ تردد پیدا ہو اگرچہ سمجھ کو لوگ فتویٰ دیں۔

قلب میں نیکی و بدی دونوں کی صلاحیتیں | قلب میں دونوں بنیادوں کی
موجودگی ہی کی بنا پر امام

غزالی نے کہا ہے :-

والقلب باصل الفطرة صالح لقبول اثار الملك ولقبول اثار
الشیطان صلاحًا متساویا لیس یترجح
احدهما علی الآخر بلہ
قلب اصل فطرت کے لحاظ سے فرشتے اور
شیطان دونوں کے آثار قبول کرنے کی
برابر صلاحیت رکھتا ہے ان میں کسی کو
دوسرے پر ترجیح نہیں ہے۔

شاہ ولی اللہؒ کہتے ہیں :-

ان القلب له وجهان وجه یسئل
الی البدن والجوارح ووجه یسئل
الی التجرد والصرافة^۳
قلب کے دو رخ ہیں ایک بدن اور اعضاء
کی طرف مائل ہے اور دوسرا تجرد و صرافت
(نورانیات) کی طرف مائل ہے۔

قلب علم وادراک کا ذریعہ بھی ہے | ”قلب“ علم وادراک کا ذریعہ بھی ہے جس سے نورانی
بنیاد کا ثبوت ملتا ہے۔ قرآن مجید میں ہے :-

لَهُمْ قُلُوبٌ لَا یَفْقَهُونَ بِهَا^۴
أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا^۵
فَطَبِیحَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا یَفْقَهُونَ^۶
نَحْنُمُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ^۷
ان کے پاس دل ہیں جو سمجھتے نہیں۔
کیا ان کے دلوں پر تالے پڑے ہوئے ہیں۔
انکے دلوں پر اللہ نے مہر لگا دی ہے کہ وہ نہیں سمجھتے۔
اللہ نے انکے دلوں پر مہر لگا دی ہے۔

۱۔ امام احمد مستدرک ج ۲ من حدیث ابی حنبلۃ الحنفی ۱۷۸ الخوالی احیاء علوم الدین ج ۳ بیان تسلط الشیطان علی القلب وواس
۲۔ ولی اللہ حجۃ اللہ الی القبر ج ۲ المقامات والاحوال ۱۷۸ الاعراف ج ۲۲ ص ۳۷۷ مجمع ج ۳ ص ۱۷۸ مناقشون ع ۱۷۸ البقرہ
ع ۱۷۸

ان آیتوں میں سمجھ لو جھ کی اس قسم سے انکار کیا گیا ہے جس کا تعلق نورانی بنیاد سے ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مختلف حدیثوں میں بھی اس کا ثبوت موجود ہے۔ مثلاً:-

إذا أراد الله لعبدا خيرا جعل له واعظا من قلبه ۱؎ جب اللہ کسی بندے کے ساتھ بھلائی چاہتا ہے تو اس کے دل میں ایک واعظ مقرر کر دیتا ہے۔

من كان له من قلبه واعظا كان عليه من الله حافظ ۲؎ جس شخص کے دل میں واعظ ہوتا ہے اللہ کی جانب سے اس پر محافظ مقرر ہوتا ہے۔

قلب المؤمن اجزء فيه سراج يزهو ۳؎ مومن کا دل جزیرہ ہے جس میں چراغ چمکتا ہے۔ شرح صدر کے بارے میں آپؐ نے ایک سوال کے جواب میں فرمایا:-

هو نور يقذفه الله تعالى في الصدر ۴؎ وہ ایک نور ہے جس کو اللہ تعالیٰ سینہ میں ڈالتا ہے۔

اس سلسلہ کی بعض حدیثیں اگرچہ سند کے لحاظ سے ضعیف سمجھی جاتی ہیں لیکن نورانی بنیاد تسلیم کرنے کے بعد معنی و مفہوم میں کوئی دشواری نہیں رہتی۔ واعظ، سراج اور نور وغیرہ قسم کے الفاظ دراصل نورانی بنیاد پر ہی کی مختلف تعبیرات اور مختلف شکلیں ہیں۔

نفس میں نورانی بنیاد کی آمیزش (۴) نفس سے مراد وہ قوت ہے جو اچھی بُری خواہشات کا مرکز ہے۔ قرآن حکیم نے نفس کی

تین حالتیں بیان کی ہیں جن سے نورانی بنیاد کا ثبوت ملتا ہے۔

(۱) مطمئنة: جس میں نورانی اثرات کو غلبہ ہوتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۵؎ اے مطمئن نفس اپنے رب کی طرف چل تو اس سے راضی ہے وہ تجھ سے راضی ہے۔

۱؎ ۳/۲۶۱ الغزالی۔ احیاء علوم الدین ج ۳ جامع اوصاف القلب۔ ۲؎ الغزالی المنقذ من الضلال ۳؎ الفجر ۱۔

(۲) آثارہ۔ جس میں مادی اثرات کو غلبہ ہوتا ہے۔

إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي ۖ

بے شک نفس تو برائی کا حکم دینے والا ہے۔ مگر جو میرے رب نے رحم کر دیا۔

(۳) لوامہ۔ جس میں دونوں کے درمیان کشمکش رہتی ہے اور جب نورانی اثرات کا غلبہ ہوتا ہے تو کوٹاہیوں پر خود کو ملامت کرتا ہے۔

لَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۖ

برائی پر ملامت کرنے والے نفس کی قسم کھاتا ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا سے بھی ثبوت ملتا ہے۔

اللَّهُمَّ أَنْتَ نَفْسِي تَقَوَّاهَا وَ زَكَّرَ مَا أَنْتَ خَيْرٌ مِنْ زَكَاهَا وَأَنْتَ وَلِيَّهَا وَمَوْلَاهَا ۖ

اے اللہ میرے نفس کو اس کا تقویٰ عنایت فرما اور آپ اس کا تزکیہ کر دیجئے آپ تزکیہ کرنے والوں میں سب سے بہتر ہیں اور آپ ہی اس کے ولی و کارساز ہیں۔

ایک حدیث میں نورانی و مادی درج ذیل حدیث میں نورانی و مادی دونوں بنیاد کی بنیاد کی طرف اشارہ

ان للشیطان لبة باين آدم وللملك لمة فاما لمة الشيطان فايعاد بالشر وتكذيب بالحق واما لمة الملك فايعاد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم انه من الله ويحمد الله و من وجد الاخرى فليتعوذ بالله من

شیطان اور فرشتہ دونوں کو انسان کے اندر تصرف کا اختیار ہے شیطان کا تصرف شر کی طرف رغبت دلانا اور حق کو چھٹلانا اور فرشتہ کا تصرف خیر کی طرف رغبت دلانا اور حق کی تصدیق ہے جو شخص فرشتہ کے تصرف کو محسوس کرے تو اس کو اللہ کی طرف سے سمجھے اور اللہ کی حمد کرنے

لہ یوسفیت ۱۰۰۰ القیمۃ ۱۰۰۰ سلم و حکوۃ باب الاستعاذۃ الفصل الاول۔

الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ لَه

اور جو شخص شیطان کے تصرف کو محسوس کرے
تو شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگے۔

علامہ ابن قیم کے بیان سے تائید | علامہ ابن قیم کے بیان سے بھی تائید ہوتی ہے۔ وہ کہتے ہیں:-

وقد امتحن الله سبحانه الانسان
بماتين النفسين الامارة واللوامه
كما اكرمه بالمطئنة۔
اللہ نے نفسِ آمارہ اور ثوامہ کے ذریعہ انسان
کی آزمائش کی جیسا کہ مطئنے کے ساتھ اس
کو عزت دی۔

پھر اس کے بعد ہے:-

ايد المطئنة بجنود عديدة فجعل
الملك قرينها۔
مطئنے کی اس نے متعدد لشکروں سے مدد کی
اور فرشتہ کو ہم نشین بنایا۔

واما النفس الامارة فجعل الشيطان قرينها۔
لیکن نفسِ آمارہ کا ہم نشین شیطان کو بنایا۔

فرشتہ و شیطان کی ہم نشینی دراصل نورانی و مادی بنیاد ہی کا اثر ہے۔

مذکورہ تصریحات سے ظاہر ہے کہ روح، عقل، قلب اور نفس تینوں میں مادی بنیاد
کے ساتھ نورانی بنیاد موجود ہے جن سے نیکی و بدی کے تار کا تعلق ہے۔ لیکن چونکہ ہر قوت
کے دائرہ کار اور مادی بنیاد کی نوعیت میں فرق ہے اس لئے اس کی مناسبت سے کیفی فرق
کے ساتھ نورانی بنیاد کی آمیزش کی گئی اور یکسانیت کو نہیں ملحوظ رکھا گیا جیسا کہ ہر
ایک کے مظاہرہ سے ظاہر ہوتا ہے۔ ذیل میں نیکی و بدی کے تار کو غذا اور قوت پہنچانے کے
انتظام کا ذکر کیا جاتا ہے۔

نیکی و بدی کے تار کو غذا و | (۱) بدی کے تار کا تعلق اجزائے ترکیبی کے خواص سے
قوت کافطری انتظام | ہے جن کو غذا اور قوت پہنچانے کے لئے ہر شخص ہر وقت

لہ مشکوٰۃ باب فی الوسوسۃ۔ علامہ ابن قیم کتاب الروح المسالۃ الحادیۃ والحشر ون۔

مجبور ہے کہ اس کے بغیر زندگی کے قائم و باقی رکھنے کی کوئی شکل نہیں ہے۔ ان اجزاء کے واسطے سے ہر وقت بدی کے تار کو غذا و قوت پہنچتی رہتی ہے اور اس میں ابھار پیدا ہوتا رہتا ہے جس سے انسان مادی خواہشات کی تکمیل میں سرگرم عمل رہتا اور دنیا کی طلب میں مستغرق رہتا ہے۔ نیکی کے تار کو غذا و قوت پہنچانے اور اس میں ابھار پیدا کرنے کے لئے اجزاء ترکیبی کی طرح کا کوئی انتظام نہیں ہے۔ بلاشبہ قدرت کی طرف سے نیکی کے تار کے لئے قدرتی انتظام ہے جس کی بدولت ان لوگوں میں بھی کچھ نیکیاں پائی جاتی ہیں جو تربیت کے اختیاری پروگرام پر عمل نہیں کرتے لیکن ”کان“ سے نکلے ہوئے ”سونے“ کی طرح اول تو یہ نیکیاں ”آئینرش“ سے پاک و صاف نہیں ہوتی ہیں پھر ان کے ذریعہ حقیقی سرچشمہ سے وہ اتصال نہیں قائم ہوتا جو نیکیوں کا مطلوب و مقصود ہے۔ چنانچہ اکثر و بیشتر انہیں نیکیوں کا صدور ہوتا ہے جن کا تعلق مادی منفعت سے ہے۔ مثلاً: کاروبار میں دیانت، معاملات میں صفائی، جفاکشی، فرض شناسی، حب الوطنی، قومی مقاصد کی خاطر قربانی وغیرہ لیکن جن نیکیوں میں مادی منفعت نہیں نظر آتی اور خالص انسانیت کی رونمائی ہوتی ہے ان کی کوئی قدر و قیمت نہیں ہوتی۔ مثلاً: اللہ سے ربط و تعلق کی شکلیں، عفت و عصمت، شرم و حیا، ادب و شفقت، کنبہ پروری، وسیع قلبی، خلوص اور دل کی پاکی وغیرہ۔ ایسی حالت میں اگر تربیت کا اختیاری پروگرام نہ ہو تو نفسی زندگی کی طلب و رسد میں توازن نہ برقرار رہے گا اور انسانی اوصاف و خصائص کا کوئی معیار نہ باقی رہے گا پھر زندگی خود زندگی سے فراغت اختیار کرے گی اور انسانیت حیوانیت کی نقیب بن کر زندہ رہے گی۔

نیکی و بدی کے تار کو وراثت (۲) نیکی و بدی کے تار کو وراثت کے ذریعہ بھی غذا کے ذریعہ غذا و قوت

ظاہر ہوتا ہے اور تربیت کی ضرورت ہوتی ہے یعنی جس طرح انسان ظاہری شکل و صورت میں والدین اور خاندان کے دیگر افراد کے ساتھ کسی نہ کسی حد تک مشابہ ہوتا ہے اسی طرح نفسی ساخت

(مشاکلہ) میں بھی کسی نہ کسی درجہ مشابہت ہوتی ہے جیسا کہ درج ذیل آیتوں اور حدیثوں سے وراثت کا ثبوت ملتا ہے قرآن حکیم میں ہے:-

ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ پھر اللہ نے پھوٹے ہوئے بے قدر پانی (نطفہ) سے اس کی اولاد بنائی۔

نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کو بدعا کرتے ہوئے فرمایا تھا:-

وَلَا تَذُرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ اے میرے رب زمین پر کافروں کا
ذِیَارًا إِنَّكَ إِن تَذُرْهُمْ يَضِلُّوا ایک گھر بنے والا نہ پھوٹے اگر آپ ان کو
عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا پھوڑیں گے تو تیرے بندوں کو گمراہ کریں
گے اور ان سے کافر و فاجر ہی اولاد پیدا ہوگی۔

بہت سی آیتوں میں یہود و نصاریٰ کے آبا و اجداد کا ذکر کر کے ان کی اولاد کی موجودہ
روش پر استدلال کیا گیا ہے جن سے اوصاف و خصائص کی تعمیر میں وراثت کا ثبوت ملتا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیتوں سے معنویت حاصل کر کے مختلف حدیثوں
میں وراثت کا ذکر کیا ہے۔ مثلاً: آپ سے سوال کیا گیا:-

التحتم المرأة کیا عورت کو اختلام ہوتا ہے۔

آپ نے فرمایا:-

فیم یشبه الولد

پھر کس بنا پر اولاد اسکے مشابہ ہوتی ہے۔

ایک حدیث میں ہے:-

الا ان بنی ادم خلقوا علی طبقات یاد رکھو انسان مختلف طبقوں پر پیدا
شئ فمنہم من یولد مؤمناً و یحییٰ کئے گئے ہیں بعض مومن پیدا ہوئے

لہ السجدہ ۲۷۔ لہ نوح ۲۷۔ لہ بخاری ج ۱ کتاب الانبیاء۔

مؤمنًا ویسوت مؤمنًا ومنہم من یولد کافرًا ویحییٰ کافرًا ویسوت کافرًا
مومن زندہ ہے اور مومن مرے بعض
کافر پیدا ہوئے کافر زندہ ہے کافر
مرے۔

ایک اور حدیث میں ہے۔

الودیتوارث ہے

محبت میں وراثت جاری ہوتی ہے۔

دلوں تاروں کو ماحول کے (۳) نیکی و بدی کے تار کو ماحول کے ذریعہ بھی غذا و قوت
ذریعہ غذا و قوت پہنچتی ہے جس کا اثر اعمال و اخلاق میں ظاہر ہوتا ہے اور

تربیت کی ضرورت ہوتی ہے۔

ماحول کی دو قسمیں ہیں (۱) مادی ماحول اور (۲) اجتماعی ماحول۔ مادی ماحول میں زندگی
کی تمام ضرورتیں اور تفریحات داخل ہیں مثلاً: زمین، فضا، آب و ہوا، دریا، شہر، مکان،
باغ وغیرہ۔ اجتماعی ماحول میں وہ تمام چیزیں داخل ہیں جو مذہب و تمدن سے پیدا ہوتی ہیں۔
مثلاً: مدرسہ، تعلیم، اخلاق، افکار، معتقدات، ادب، فن، پیشہ وغیرہ۔

قرآن حکیم سے مادی ماحول کا ثبوت:-

وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتًا يَأْكُلُ
رَبِّهِ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا
نَجَسًا
جو پاکیزہ شہر ہے رب کے حکم سے وہاں
سبزہ نکلتا ہے اور جو کثیف ہے اس
سے ناقص ہی نکلتا ہے۔

اجتماعی ماحول کا ثبوت:-

وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا
مُسْرِفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا
جب ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں
تو وہاں کے خوشحال اور بااثر لوگوں کو حکم

لے ترمذی و مشکوٰۃ باب الامر بالمعروف
لے بخاری۔ الادب المفرد باب الودیتوارث۔

لے الاعراف ع۔

الْقَوْلُ فَذَمُّنَهَا تَدْمِيرًا ۝

(نکوبنی) دیتے ہیں ہیں وہ نافرمانی میں

سرگرم ہو جاتے ہیں جس سے عذاب

کا قانون ان پر ثابت ہو جاتا ہے۔ پھر

ہم ان کو ہلاک کر دیتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان آیتوں سے معنویت حاصل کر کے فرمایا:-

من سكن البادية جفاءً ۝ جس نے جنگل میں سکونت اختیار کی

اس میں سختی آگئی۔

ایک اور حدیث میں ہے:-

ومنهم من يولد مؤمناً ومجيباً مؤمناً ۝ بعض مومن پیدا ہوئے مومن زندہ

ویموت كافراً ومنهم من يولد ۝ رہے اور کافر مرے۔ بعض کافر پیدا ہوئے

کافراً ومجيباً كافراً ویموت مؤمناً ۝ کافر زندہ رہے اور مومن مرے۔



۱۔ بنی اسرائیل ع ۲۔ لکھ ابوداؤد ج ۲ کتاب النضایا باب فی اتباع القیید وترمذی کتاب الفتن۔

۳۔ ترمذی و مشکوٰۃ باب الامر بالمعروف۔

جوہرِ انسانیت کا تربیتی پروگرام

جوہرِ انسانیت کا وجود | نورانی اور حیوانی بنیاد تسلیم کر لینے کے بعد بطور خلاصہ انسانی وجود کے دو پہلو نمایاں ہوئے۔

(۱) خاکی وجود اور

(۲) نوری وجود۔

”خاکی“ کی بہترین ترجمانی فرشتوں نے ان الفاظ میں کی ہے:-
 أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَ
 يُسْفِكُ الدِّمَاءَ فِيهَا
 کیا آپ اس کو خلیفہ بنائیں گے جو زمین
 میں فساد اور خونریزی کرے گا۔
 ”نوری“ کی بہترین ترجمانی اس جواب میں ہے:-

قَالَ إِنِّي أَنَا خَلِّقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ○ اللہ نے فرمایا میں وہ جانتا ہوں جو تم
 نہیں جانتے۔

”خاکی وجود“ نہایت مکدر و کشف ہے جب کہ نوری وجود نہایت مقدس و منور ہے۔
 خلافت و نیابت کی صلاحیت نہ تھا اس میں ہے اور نہ اُن میں ہے لیکن جس طرح نظریہ
 اضداد کے تحت دو متضاد وصف کے ملنے سے ایک تیسرا وصف وجود میں آتا ہے جو خواص
 و اثرات میں دونوں سے مختلف ہوتا ہے اسی طرح خاکی اور نوری کے ملنے سے جوہر

۱۲۱ البقرہ ع ۴

انسانیت وجود میں آیا جو خالص نوری و خاکی وصف سے مختلف ہے۔ دراصل اسی ”جوہر“ میں نیابت و خلافت کی اہلیت و ولایت ہے جس کے باعث انسان موجود ملائک بنا اور دوسری تمام سرفرازیوں سے اس کو نوازا گیا۔

تربیت کیلئے مستقل پروگرام کی تجویز | لیکن اس ”جوہر“ میں دونوں کے امتزاج کے باوجود ”خاکی“ کے اثرات زیادہ نمایاں اور

سہل الحصول ہیں کیونکہ وہ اجزائے ترکیبی کے خواص سے ابھرتے ہیں اور بقائے حیات کے لئے ہمہ وقت ان کو غذا و قوت پہنچانا ناگزیر ہے۔ ”نوری“ کے اثرات نہ استقدر نمایاں اور سہل الحصول ہیں اور نہ بقاء حیات کے لئے ہر وقت ان کو غذا و قوت پہنچانے کے لئے مجبوری ہے کیوں کہ نوری وجود محض قدرتی عطیہ ہے جس کی نزاکت و باریکی کو سمجھنا اس سے نکلنے والے تاروں کے زیر دہم سے واقفیت حاصل کرنا اور پھر ان کے مناسب غذا و قوت کا انتظام کرنا حد درجہ مشکل ہے۔ یہ انتظام نہ ہو تو جوہر انسانیت کی ہمہ جہتی ترقی نہ ہوگی اور پھر زندگی کی طلب و رسد میں توازن نہ برقرار رہ سکے گا۔ اس کے لئے اختیاری اور عملی پروگرام نہ ہو تو ”خاکی“ کے اثرات سے نوری کا خاکی رنگ اختیار کر لینا یقینی ہے۔ پروگرام کی تجویز انسان کے سپرد ہو تو اس کی عدم واقفیت ہر موڑ پر سنگ گراں بن کر حائل ہوگی اور مستقل لائحہ عمل نہ ترتیب پاسکے گا۔ غرض ان وجوہات کی بناء پر قدرت نے اپنے عطیہ کے مناسب پروگرام کی تجویز اپنے ذمہ لی اور بقائے انسانیت کے لئے جوہر انسانیت کی کارکردگی کو یا کمال ہونے سے محفوظ رکھا۔

تربیت کے لئے جامع لفظ ”تزکیہ“ ہے | تربیت کے لئے قرآن حکیم میں نہایت جامع لفظ ”تزکیہ“ استعمال ہوا اور رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کا اہم کام اس کو قرار دیا گیا جیسا کہ ان آیتوں سے ثابت ہے:-

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعائیں ہیں:-

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ
يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ۚ
اے ہمارے رب آپ ان میں ایک رسول ان
ہی میں سے بھیجے جو ان کو آپ کی آیتیں
پڑھ کر سنائے اور ان کو کتاب و حکمت
کی تعلیم دے اور ان کا تزکیہ کرے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کام کی تفصیلات میں ہے:-

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا
مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ
وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ
لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝

اللہ ہی نے امیوں میں انہیں میں سے
ایک رسول بھیجا جو ان کو اس کی آیتیں
پڑھ کر سناتا ان کا تزکیہ کرتا اور ان کو کتاب
و حکمت کی تعلیم دیتا ہے بے شک اس
سے پہلے وہ کھلی ہوئی گمراہی میں تھے۔

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ
يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ
وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَ
يُزَكِّيكُمْ مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝

جیسا کہ ہم نے تم میں ایک رسول تمہیں
میں سے بھیجا جو تم کو ہماری آیتیں سناتا
تمہارا تزکیہ کرتا اور تم کو کتاب و حکمت کی
تعلیم دیتا اور تم کو وہ باتیں سکھاتا ہے
جو تم نہ جانتے تھے۔

”تزکیہ“ کے لغوی و اصطلاحی معنی | ”تزکیہ“ کے معنی اچھا کرنا اور نشوونما دینا
یہ لغت کی کتابوں میں اس کا مادہ ”زکار“

بیان کیا گیا ہے۔

الزَّكَاةُ النَّعَاءُ وَالرَّيْعُ وَكُلُّ شَيْءٍ
يَزِيدُ دَوْدَ وَيَسَىٰ فَيُزَكِّيهِمْ
زکار کے معنی بڑھنا اور تروتازہ ہونا ہر وہ
چیز کہ جس میں زیادتی و ترقی ہو وہ اس

لہ البقرہ ۱۵۰۔ لہ المائدہ ۱۰۸۔ لہ البقرہ ۱۸۷۔ لہ محمد بن کرم ابن منظور لسان العرب ج ۱۳۔

میں داخل ہے۔

راغب اصفہانی کہتے ہیں :-

اصل الزکاء النوا حاصل عن
برکتہ اللہ
”زکار“ کی اصل وہ بڑھوتری جو اللہ کی
برکت سے حاصل ہو۔

اسی لحاظ سے تزکیہ نفس کے معنی وہ یہ کرتے ہیں :-

تنہیتہا بالخیرات والبرکات یہ نفس کو بھلائیوں اور برکتوں سے ترقی کرنا۔
قرآن حکیم کی اصطلاح میں ”تزکیہ“ کا مفہوم بدی کی قوتوں کو مغلوب کر کے نیکی کی
قوتوں کو ابھارنا اور نشوونما دینا تاکہ فوز و فلاح حاصل ہو جیسا کہ ان آیتوں سے ثابت ہے۔
وَلَنُفِّسَ رَمَّا سَوَّيْنَاهَا فَأَلْهَمْنَاهَا
فَجْوَ رَهَا وَتَقْوَاهَا قَدْ أَفْلَحَ مَنْ
زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا
نفس اور اس کی بنیاد شاہد ہے کہ اللہ
نے اس کو نیکی و بدی کا الہام کیا (قوتیں
عطا کیں) وہ شخص کامیاب ہوا جس نے اس
کا تزکیہ کیا وہ ناکام رہا جس نے اس کو آلودہ کیا۔

تزکیہ کے مقابل تدریہ ہے جس کے معنی ہیں :-

ادخال الشئ فی الشئ یضرب
من الاکرا لایہ
کسی کو کسی شے میں زبردستی
داخل کرنا۔

اس کی تائید دوسری آیت سے ہوتی ہے جس میں لڑکی کی پیدائش پر عرب جاہلیت

کا رد عمل مذکور ہے :-

أَيُّمَسِّكُهُ عَلَى هَوْنٍ أَمْ يَدُسُّهُ
فِي التَّوَابِ
اس کو ذلت قبول کر کے روکے رکھے
یا مٹی میں جادے۔

لہ راغب اصفہانی۔ المفردات فی غریب القرآن۔ ج۱ ایضاً۔ لہ تفسیر اسکے راغب اصفہانی المفردات

فی غریب القرآن وابن منظور لسان العرب۔ ج۱ التعلیل ع۔

مذکورہ آیت میں نیکی و بدی (تقویٰ و فجور) کے الہام سے ثابت ہے کہ انسان میں دونوں کی قوتیں موجود ہیں، اسی طرح تزکیہ و تہذیب کے مقابلہ سے ظاہر ہے کہ نیکی سے نفس کو نشوونما و بالیدگی حاصل ہوتی ہے جبکہ بدی سے اس کو نیستی و خواری حاصل ہوتی ہے۔ پھر تزکیہ اور تہذیب کے فعل کو انسان کی طرف منسوب کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اس میں نیکی کو غالب اور بدی کو مغلوب کرنے کی قوت بھی موجود ہے۔

”تزکیہ“ کے مفہوم میں اصلاح داخل ہے جیسا کہ ”زکاة“ (تزکیہ کا ماضی) کے معنی اصل (اس کی اصلاح کی) اور وکس اللہ یزکک (لیکن اللہ تزکیہ کرتا ہے) کے معنی یصلح (اصلاح کرتا ہے) بیان کئے گئے ہیں۔

تربیت کیلئے شعورِ نبوت کی اہمیت | قرآن حکیم میں تربیت سے متعلق دین کی بنیادی باتیں اور بطور نمونہ ان کی تشریح کیلئے کچھ جزئیات موجود ہیں لیکن ان کا مفہوم متعین کر کے بر محل منطبق کرنے اور احوال و ظروف کی رعایت کر کے عملی شکل میں متشکل کرنے کے لئے ایک ایسے شعور کی ضرورت ہے جو اخذ و استنباط کی صلاحیت رکھتا ہو اور جس کی صحت کی ضمانت بھی ہو۔ رسول اللہ نے شعورِ نبوت کے ذریعہ متعلقہ آیتوں کی معنوی دلالت سے اخذ و استنباط کر کے تزکیہ کی پوری عمارت تیار کی۔

طیب حاذق کے کام | اس اہم کام کے لئے شعورِ نبوت کو کن چیزوں پر نظر سے یک گونہ مشاہدت ڈالنے کی ضرورت ہوئی۔ کن گوشوں تک رسائی حاصل کرنا پڑی اور نفسی قوتوں کے پیش نظر قول و فعل کو کس انداز میں ڈھالنا پڑا؟ ان سب کے لئے جسمانی طیب حاذق کے کام میں غور کرنے کی ضرورت ہے جس کی نظر مرضی کی قوت اس کی نوعیت، مرضی کی عمر، جائے رہائش اور موسم نیز دوا و غذا کی قوت، ان کی

لے سعید الخوری الشرح فی البیان۔ اقرب المارذ جز ثالث۔

خاصیت و اثر اور پرہیز و علاج سے متعلق تمام باتوں پر ہوتی ہے اور پھر ان کے لحاظ سے وہ بہت سی ان باتوں کی خبر دیتا جن کو لوگ نہیں جانتے۔ ان باریکیوں کا احاطہ کرتا ہے جن سے وہ لاعلم ہوتے ہیں۔ کبھی وہ امورِ محسوسہ کو مخفی امور کے قائم مقام قرار دیتا ہے مثلاً: چہرہ کی سرخی اور مسوڑھے سے خون جاری ہونے کو غلبہ خون کی علامت قرار دیتا ہے۔ کبھی علامت کو بجاتے سبب مرض اور دوا کی مخصوص مقدار کو بجاتے ازالہ مرض قرار دے کر قاعدہ کلیہ وضع کرتا ہے مثلاً جو شخص فلاں دوا یا معجون کی اتنی مقدار نہ استعمال کرے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔ کبھی وہ مرض و مریض کی نوعیت و کیفیت کے پیش نظر نئی دوائیں اور نئے مرکبات تیار کر کے ان کو مخصوص امراض کے لئے تیر بہدف ثابت کرتا ہے وغیرہ۔ ظاہر ہے کہ ان کاموں کے لئے مجرد علم طب کافی نہیں ہے بلکہ فنی مذاقت و مہارت درکار ہے کہ وہ مرض اور مریض کے پیش نظر اخذ و استنباط اور ریسرچ و تحقیق کا سلسلہ جاری رکھ سکے۔

نفسی زندگی ”جسمانی“ سے | انسان کی نفسی زندگی کا معاملہ ”جسمانی“ سے کہیں کہیں زیادہ باریک ہے | زیادہ باریک اور جذبہ انجذاب کو قبول کرنے والا ہے۔ اس بناء پر لازمی طور سے اس کے مریض، و مرض، دوا و غذا اور پرہیز و علاج کی نزاکتوں کو سمجھنے کے لئے فنی مذاقت و مہارت کافی نہیں ہے بلکہ نورانی شعاعوں کی بھی ضرورت ہے جن کے ذریعہ ان مخفی تاروں کا عکس لیا جاسکے جن کو چھپڑے بغیر زندگی کے ”سار“ میں ”سوز“ نہیں پیدا ہوتا اور بہت سے نغمے خاموش ہو جاتے ہیں۔

تربیتی پروگرام کا اجمالی خاکہ | ذیل میں تربیتی پروگرام کا اجمالی خاکہ پیش کیا جاتا ہے جن پر انبیاء علیہم السلام نے اتفاق کیا اور جس کا تذکرہ قرآن حکم میں موجود ہے۔ اس پروگرام کے پانچ بڑے حصے ہیں۔

(۱) ایمان و اعتقاد (۲) طہارت و پاکیزگی (۳) عبادت و طاعت (۴) نیکی و بدی اور

(۵) پاکیزگی و گندگی۔

ایمان و اعتقاد سے متعلق | (۱) ایمان و اعتقاد سے متعلق دین کی بنیادی باتیں
دین کی بنیادی باتیں

ان باتوں سے اللہ کی پاکی بیان کرنا جو اس کی شان کے مناسب نہیں۔ اس کے ناموں
میں کجروی کو حرام سمجھنا۔ یہ عقیدہ رکھنا کہ تمام حوادث سے پہلے اللہ کے علم میں ایک
اندازہ مقرر ہے، اللہ کے فرشتے ہیں جو اس کی نافرمانی نہیں کرتے، اللہ نے اپنے بندوں میں
جن کو چاہا رسول بنایا اور کتاب دی۔ قیامت مرنے کے بعد کی زندگی، جنت و دوزخ سب
حق ہیں۔ ان سے متعلق آیتیں یہ ہیں :-

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنُ
الرَّحِيمُ مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ

سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو سارے
جہانوں کا پروردگار ہے۔ بخدا مہربان،
نہایت رحم والا ہے۔ بدلہ کنے کا مالک ہے۔
آپ کہہ دیجئے کہ وہ اللہ اکیلا ہے وہ بے نیاز
ہے نہ اس نے کسی کو جنما، نہ وہ کسی سے
جنما لیا اس کا کوئی ہمسر نہیں۔

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ
لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ
لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

اور ان لوگوں کو چھوڑو جو اللہ کے ناموں
میں کجروی اختیار کرتے ہیں۔

وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي
أَسْبَابِهِ

ہم نے ہر چیز کا اندازہ ٹھہرا کر پیدا کیا۔
جن باتوں کا اللہ نے حکم دیا (فرشتے)
اُس کی نافرمانی نہیں کرتے اور وہی کرتے
ہیں جن کا حکم دیا جاتا ہے۔

إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ
لَّا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ
يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ

۱۔ الفاتحہ ع ۱۔ ۲۔ الاخلاص ع ۱۔ ۳۔ الاعراف ع ۲۲۔ ۴۔ القدر ع ۲۔ ۵۔ التہیم ع ۱۔

اللّٰهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ۚ
اللہ خوب جانتا ہے اس موقع کو جہاں
اپنا پیغام بھیجے۔

لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَاَنْزَلْنَا
مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ
لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ۚ
ہم نے بہت سے رسولؑ نشانوں کے
ساتھ بھیجے اور ان کے ساتھ کتابیں اتاریں
اور میزان۔ تاکہ لوگوں میں انصاف
قائم کریں۔

ثُمَّ اِنَّا كُنَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُبْعَثُونَ ۚ
ثُمَّ يُحْيِيكُمُ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۚ
اُولَٰئِكَ فِيْ جَنَّاتٍ مُّكْرَمَاتٍ ۚ
اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ ۚ
پھر تم قیامت کے دن اٹھائے جاؤ گے۔
(مرنے کے بعد) پھر اللہ تمہیں زندہ کریگا
پھر اس کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔
یہ لوگ جنت میں عزت سے رہیں گے۔
یہ دوزخ کے لوگ ہیں۔

ایمان و اعتقاد سے متعلق جس قدر حدیثیں ہیں وہ اسی قسم کی آیتوں کی معنوی دلالت
سے حاصل کی گئی ہیں۔ پروگرام کی بنیاد چونکہ ایمان و اعتقاد پر قائم ہے، اس بنا پر
اس کی تفصیل ذکر کی جاتی ہے تاکہ بقیہ کو بنیاد پر قیاس کرنا آسان ہو۔

ایمان و اعتقاد کی حقیقت | اعتقاد سے فکر و عمل کی وہ پختہ بنیاد مراد ہے جس
پر زندگی کی پوری عمارت تیار ہوتی ہے۔ قرآن حکیم
نے اس کی تعبیر ایمان کے ساتھ کی ہے:-

الایمان الثقة ۚ ایمان مضبوطی ہے۔

اصل الایمان طہانۃ النفس ایمان کی اصل نفس کا اطمینان اور خوف

لہ الانعام ع ۱۴۰۔ لہ الحديد ع ۳۔ لہ المؤمنون ع ۱۔ لہ البقرہ ع ۳۔ لہ المعارج ع ۱۔ لہ البقرہ ع ۴۰۔

لہ البقرہ الحیث کلّیات ابی البقرہ فصل الالف والیاء۔

وزوال الخوف لہ کا زائل ہونا ہے۔

قرآن حکیم میں ایمان سے مراد تصدیق ہے :-

وما انت بمؤمن لنا ای بمصدق اور آپ ہماری تصدیق کرنے والے نہیں ہیں۔
ولما یدخل الایمان فی قلوبکم ای لم تصدقوا۔
اور ایمان ابھی تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا یعنی تم نے تصدیق نہیں کی۔

تصدیق ایک ذہنی فیصلہ (الحکم الذہنی) ہے جو پوری قوت کے ساتھ ذہن میں راسخ ہو اور فکر و عمل کی ساری قوتیں اسی کے زیر اثر کام کریں۔ اس قسم کے فیصلہ میں مضبوطی، طمانیت اور بے خوفی تینوں پائی جاتی ہیں۔

جن پر ایمان لانے کا حکم ہے | جن باتوں پر ایمان لانے کا حکم ہے یہ ہیں :-

(۱) ایمان باللہ

(۲) ایمان بالملائکۃ

(۳) ایمان بالکتاب

(۴) ایمان بالرسول

(۵) ایمان بالیوم الآخر

ثبوت میں آیتیں | ثبوت میں یہ آیتیں ہیں :-

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي

بے شک جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر اس پر مضبوطی کے ساتھ جمے رہے ان پر فرشتے اترتے ہیں کہ تم مت خوف کرو نہ غم کھاؤ اور خوشخبری سنو

لہ راجع اصغرانی۔ المفردات فی غریب القرآن۔ ۲۔ ۳۔ ابن منظور۔ لسان العرب۔ البحر الخامس

عشر۔ ۳۔ الحجرات ۲۔ ۵۔ ابن منظور۔ لسان العرب۔ ۳۔ کلیات ابی البقار۔

كُنْتُمْ تُوعِدُونَ بِهِ

بہشت کی جس کا تم سے وعدہ ہے۔

مَنْ يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَ
كُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝

جس شخص نے اللہ اور اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں
اس کے رسولوں اور آخرت کے دن کا انکار
کیا (ان پر ایمان نہ لایا) تو وہ سخت گمراہی
میں مبتلا ہوا۔

وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِهَا أُنزِلَ
إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ بِهِ

مومن ایمان لاتے ہیں اس کتاب پر جو آپ
پر نازل ہوئی اور ان کتابوں پر جو آپ
سے پہلے نازل ہوئیں۔

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا
بِاللَّهِ وَرُسُولِهِ

یقیناً مومن وہ ہیں جو اللہ اور اس کے
رسول پر ایمان لائے۔

مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ
عَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ
رَبِّهِمْ

جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان لائے
اور عمل صالح کرے تو ان کے لئے ان کا اجر
ان کے رب کے پاس ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں مذکورہ ایمانیات کا ذکر اس
طرح ہے:-

ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه
ورسله واليوم الآخر وتؤمن
بالقدر خيره وشره

اللہ، اس کے فرشتوں، کتابوں، رسولوں
اور آخرت کے دن پر ایمان لائے اور
تقدیر کی خیر و شر پر ایمان لائے۔

ایمان بالقدر کا ذکر قرآن حکیم میں صراحتاً نہیں ہے کیوں کہ یہ ایمان باللہ ہی کا جزو

۱۔ ختم السجدہ ع ۴۔ ۲۔ النصار ع ۲۰۔ ۳۔ النصار ع ۲۲۔ ۴۔ النور ع ۹۔ ۵۔ البقرة ع ۸۔

۶۔ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ کتاب الایمان۔

ہے لیکن ”قدر“ کا ذکر بار بار جس انداز سے کیا گیا ہے، اس کی معنوی دلالت سے رسول اللہؐ نے اس کو ایمانیات میں شامل کیا ہے، اس طرح ایمانیات کی کل تعداد چھ ہو جاتی ہے۔

ایمان باللہ اصل ہے | ایمان باللہ اصل ہے باقی اسی سے متعلق ہیں۔ یہ سب مل کر ناقابل تجزیہ کل بناتے ہیں ان میں کسی ایک کو دوسرے سے جدا نہیں کیا جاسکتا اور کسی ایک کا انکار کل کے انکار کے مرادف ہے۔

ایمان باللہ کے ذریعہ جوہر انسانیت کا رشتہ سرچشمہ نور (اللہ) سے جوڑا جاتا ہے جس کے بعد ہر قوت سے خود بخود رشتہ قائم ہو جاتا ہے اور ہر قوت بقدر ظرف کسبِ نور کرتی رہتی ہے۔ اس طرح شعور و تحت الشعور کے ہر گوشہ میں اس کی نمود ہوتی ہے اور ہر خیال و رجحان، جذبہ و خواہش نیز تصرف میں اس کی کار فرمائی ہوتی ہے۔ اسی بنا پر قرآن و حدیث میں اس کے درج ذیل اثرات بیان کئے گئے ہیں مثلاً:

اس کے ذریعہ نورانی بنیاد | اس رشتہ کی یاد تازہ رکھنے سے سکون و اطمینان کو غذا و قوت پہنچتی ہے | حاصل ہوتا ہے اور لذت و سرور کی کیفیت محسوس ہوتی ہے کہ نورانی بنیاد اور نورانی وجود کو اس سے غذا و قوت پہنچتی ہے۔ قرآن حکیم میں ہے:-

أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ ۖ غُورٌ سَنَ لَوْ اللَّهُ هِيَ كِيَادِ سَ دُلُورِ
کو اطمینان ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معنویت حاصل کر کے فرمایا:-

ذاق طعم الايمان من رضى اس شخص نے ایمان کا مزہ چکھا جو اللہ
باللہ ربًّا وبِالاسلام دینًا کے رب ہونے، اسلام کے دین ہونے

لہ الرصد ۴۰۔

وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا ۖ

اور محمدؐ کے نبی ہونے پر راضی ہوا۔

ثَلَاثٌ مِنْ كَانَ فِيهِ وَجِدَ بِهِ هُنَّ
حَلَاوَةُ الْإِيمَانِ مِنْ كَاتِ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا
وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا إِلَّا بِحَبِّهِ
إِلَّا لِلَّهِ وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ
فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ
مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يَلْقَى فِي النَّارِ
ثَلَاثٌ مِنْ كَانَ فِيهِ وَجِدَ بِهِ هُنَّ
حَلَاوَةُ الْإِيمَانِ مِنْ كَاتِ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا
وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا إِلَّا بِحَبِّهِ
إِلَّا لِلَّهِ وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ
فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ
مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يَلْقَى فِي النَّارِ

تین چیزیں جس میں ہوں ان کی وجہ
سے اس کو ایمان کی حلاوت (مٹھاس)
نصیب ہوگی۔ (۱) جس کو اللہ اور
رسول ماسوا سے زیادہ محبوب
ہوں (۲) جو اللہ کے بندوں سے
محبت محض اللہ کے لئے کرتا ہے (۳)
جس کو کفر کی طرف لوٹنا ایسا ہی
ناگوار ہو جیسا کہ آگ میں ڈالنا ناگوار
ہوتا ہے۔

ایک شخص نے رسول اللہؐ سے سوال کیا :-

ایمان کیا ہے ؟

ما الايمان

آپؐ نے جواب میں فرمایا :-

اِذَا سَرَّكَ حَسَنَتُكَ وَسَاءَتُكَ

جب تجھ کو نیکی سے مسرت اور برائی سے

سینٹک فانت مؤمن

تحت الشعور کے جذبہ محبت | یہ رشتہ نہایت پرکیف و پرکشش ہوتا ہے کہ نور
سے ربط قائم ہوتا ہے | اعظم (اللہ) سے محبت کا جذبہ نورانی بنیاد کی وجہ

سے تحت الشعور میں پہلے سے موجود ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ

اور ایمان والوں کو اللہ کی محبت زیادہ

سے مسلم و مشکوٰۃ کتاب الایمان - علم بخاری و مسلم و مشکوٰۃ کتاب الایمان ج ۱

مشکوٰۃ کتاب الایمان -

حُبَّ اللَّهِ إِلَهُ هُوتِي هـ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ
عَنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي
اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ هـ
اے ایمان والو! جو تم میں اپنے دین
سے پھر جائے گا تو اللہ اسی قوم لائے
گا جن سے وہ محبت کرے گا اور وہ اللہ
سے محبت کرے گی۔

محبت کے چند اثرات | اس محبت میں کوئی مادی غرض و جنسی خواہش نہیں ہوتی
اس لئے اثرات دنیوی محبت سے مختلف اور عجیب و غریب قسم

کے ہوتے ہیں مثلاً: اللہ کی محبت کا اثر رسول اللہ نے اس طرح فرمایا:-

ان الله اذا احب عبدا
دعا جبرئيل فقال اني احب
فلانا فاحبه قال فيحبه جبرئيل
ثم ينادي في السماء فيقول
ان الله يحب فلانا فاحبوا فيحبه
اهل السماء ثم يوضع له القبول
في الارض هـ
اللہ جب بندہ سے محبت کرتا ہے تو
جبریلؑ کو بلا کر کہتا ہے کہ میں فلاں
بندہ سے محبت کرتا ہوں تم بھی اس
سے محبت کرو جبریل اس سے محبت
کرنے لگتے ہیں پھر آسمان میں اس کا
اعلان کیا جاتا ہے جس سے اہل آسمان
اس سے محبت کرنے لگتے ہیں پھر اہل
زمین میں اس کو قبولیت حاصل ہوتی
ہے۔

اللہ کے بندوں کی محبت کے یہ اثرات بیان کئے گئے ہیں:-

وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ
مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا هـ
اللہ کی محبت پر وہ مسکین، یتیم اور قیدی
کو کھانا کھلاتے ہیں۔

لہ البقرہ ۱۷۷ المائدہ ۸۷ مسلم و مشکوٰۃ باب المحب فی اللہ ومن اللہ -۱۷۷ البقرہ ۱۷۷

وَأَتَى النَّهَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ
وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ ۖ
اللہ کی محبت پر رشتہ داروں یتیموں
مسکینوں مسافروں اور ضرورت مند
سوال کرنے والوں اور گردن پھڑانے
میں مال دے۔

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا آپ کے اصحاب آپ کے وضو کے پانی کو
اپنے جسم پر ملنے لگے۔ آپ نے ان سے سوال کیا۔
مَا يَحْبِلُكُمْ عَلَىٰ هَذَا
کیا چیز تمہیں اس پر آمادہ کر رہی
ہے؟

انہوں نے جواب دیا:-
حُبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
اللہ اور اس کے رسول کی محبت۔
آپ نے فرمایا:-

مَنْ سَرَّ أَنْ يُحِبَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
أَوْ يُحِبَّهُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَلْيَصِدْقْ
حَدِيثَهُ إِذَا حَدَّثَ وَلْيُؤَدِّ أَمَانَتَهُ
إِذَا أَثْمَنَ وَلْيَحْسِنْ جَوَارِمَ جَاوِرَةً
جو شخص اللہ اور اس کے رسول سے
محبت کرنا چاہے یا یہ فرمایا کہ جو شخص
چاہے کہ اللہ اور اس کا رسول اس سے
محبت کرے تو جوب بات کرے تو سچ بولے
اس میں بنایا جائے تو امانت ادا کرے جو
اس کا پڑوسی (جس حیثیت سے بھی) ہو
اس کے ساتھ حسن سلوک کرے۔

محبت و محبوبیت کا رشتہ زندگی کی گریں کھولتا، نفسیاتی الجھنیں دور کرتا اور ابتلا
و آزمائش کے تاریخی واقعات کی توجیہ کرتا ہے جن کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے بخلاف

۱۔ البقرہ ۲۲۶۔ ۲۷ مشکوٰۃ باب الشفقة والرحمة علی الخلق الفصل الثالث۔

اس کے تحت اشور کی تمام تر نوعیت و کیفیت میں جنسی خواہش یا غلبہ و اقتدار کا جذبہ تسلیم کرنے کے بعد بہت سے نفسیاتی مسائل و تجربات ایسے سامنے آتے ہیں جن کا جواب نہیں دیا جاسکتا۔

انسان کے حسنِ عمل کو بقتار و اس رشتہ سے انسان کے حسنِ عمل کو بقتار و دوام کی سعادت سے نوازتا ہے دوام کی سعادت حاصل ہوتی ہے اور دائمی اجر و انعام کا استحقاق قائم ہے۔ انسان کے اعمال و افعال اگرچہ فانی ہیں لیکن ان کے اثرات و خواص باقی ہیں۔ سرچشمہ نور (اللہ) سے تعلق کے بعد جو حسنِ عمل صادر ہوتے ہیں ان میں اس قدر نورانیت و بلندی پیدا ہو جاتی ہے کہ ان کے خواص و اثرات مادی دنیا تک محدود نہیں رہتے بلکہ ان کی پرواز نورانی دنیا تک وسیع ہوتی ہے اور وہاں دائمی اجر و انعام کا مستحق بناتی ہے اور اگر انسان کے حسنِ عمل سرچشمہ نور سے تعلق قائم نہ ہو تو خاکی کثافتوں میں لوٹ ہونے کی وجہ سے ان کے خواص و اثرات اسی مادی دنیا تک محدود رہتے ہیں نورانی دنیا سے نہ ان کو مناسبت پیدا ہوتی ہے اور نہ وہاں دائمی اجر و انعام کا مستحق بناتے ہیں۔ اسی بنا پر اس رشتہ اور ہر عمل کو بشرکِ ریاء نمود و غیرہ مادی کثافتوں سے خالص رکھنے کا حکم دیا گیا۔ قرآن حکیم میں ہے:-

آلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا	کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ اللہ نے کلمہ
كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ	طیبہ (ایمان) کی کیسی مثال دی ہے
أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ	وہ گویا ایک اچھا درخت ہے جس کی جڑ
تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا	خوب ہی ہوتی ہے اور شاخیں آسمان
وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْمَثَالَ لِلنَّاسِ	تک بلند ہیں وہ اپنے پروردگار کی اجازت
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ وَمَثَلُ	سے ہر وقت پھل لاتا رہتا ہے اللہ

کَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ
خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ
الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ
لوگوں کے لئے مثالیں بیان کرتا
ہے تاکہ وہ سبق حاصل کریں اور کلمہ
خبیثہ (کفر) کی مثال ایک خراب و
گندے درخت کی ہے جو زمین کے
اوپر سے اکھیڑ دیا جاتا ہے کوئی جماؤ اور
مضبوطی نہیں رکھتا۔

فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ
الدِّينَ
وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَ
تَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ
اللہ کو اس حالت میں پکارو کہ دین کو
اس کے لئے خالص کرنے والے ہو۔
اور جنت میں تمام وہ چیزیں ہیں جن کا
تمہارا دل چاہے اور جن سے تمہاری
آنکھوں کو ٹھنڈک حاصل ہو۔

پھر اس کے بعد ہے:-

وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم کی آیتوں سے معنویت حاصل
کر کے فرمایا:-

انما الاعمال بالنيات و
انما لامرئ ما نوى
حسن عمل کا مدار نیتوں پر ہے۔ انسان
کے لئے وہی کچھ ہے جس کی اس نے
نیت کی۔

ان الله لا ينظر الى
اللہ تمہاری صورتوں اور مال کو

۱۔ ابراہیم ع ۴۔ ۲۔ غافر ع ۲۔ ۳۔ انعام ع ۷۔ ۴۔ بخاری ج ۱ باب کیف كان بدر الوحي۔

صورکم و اموالکم و لکن ینظر
إلی قلوبکم و اعمالکم ۛ
نہیں دیکھتا لیکن تمہارے دلوں اور
اعمال کو دیکھتا ہے۔

حُسنِ عمل کی ایک تعبیر | رسول اللہ نے مرنے کے بعد حُسنِ عمل کی ایک تعبیر اس
طرح کی ہے:-

و ینتیہ رجل احسن الوجہ انسان کے پاس ایک مرد آئے گا جو اچھی
حسن الثیاب طیب الریح صورت عمدہ لباس اور پاکیزہ خوشبو
فیقول ابشر بالذی میں ہو گا اور کہے گا کہ خوشخبری ہو اس
یسرک هذا یومک کی جو تجھے خوش کرے، یہ وہ دن ہے
الذی کنت توعد فیقول جس کا تجھ سے وعدہ کیا جاتا تھا وہ پوچھے
لہ من انت فوجہک گا کہ تو کون ہے تیرے چہرے سے
الوجہ یجیئ بالخیر فیقول بھلائی ظاہر ہوتی ہے وہ جواب دے گا
انا عملک الصالح ۛ میں تیرا عمل صالح ہوں۔

دوسری روایت میں ہے:-

قال اللہ تعالیٰ اعددت اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے صالح
لعبادی الصالحین ما لا عین بندوں کیلئے وہ تیار کر رکھا ہے جس کو نہ
رأت ولا اذن سمعت ولا خطر کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے سنا اور
علی قلب بشر ۛ نہ کسی انسان کے دل پر خطرہ گزرا۔

ایمان باللہ کے بعد کس قسم کے اعمال و افعال صادر ہوتے ہیں اور ان کے ذریعہ زندگی
کی طلب و رسد میں کس قدر توازن برقرار رہتا ہے اس کی تفصیل پر وگرام کے دوسرے صفحے
(حدیث کے مختلف ابواب) میں دیکھنا چاہئے۔

ۛ سلم و مشکوٰۃ باب الزیارات و التعمتہ ۛ محمد و مشکوٰۃ باب ایصال عذرا من حضرت الموت ۛ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ باب مغفۃ الجنۃ و اہلہا۔

شرک کی پیوند کاری سے رشتہ کی | یہ خالص نورانی رشتہ (تار) ہے جس میں شرک
نورانی خاصیت سلب ہو جاتی ہے | کی پیوند کاری اس کی خاصیت سلب کر لیتی اور

اس کے اثرات زائل کر دیتی ہے۔ جو ہر انسانیت میں نورانی بنیاد کی وجہ سے مومن و مشرک میں
حسن عمل کی صلاحیت ہوتی ہے اور ہر ایک سکم و بیش اس کا صدور ہوتا ہے۔ لیکن حسن عمل کو
بارگاہ قبولیت تک پہنچانے والا وہ رشتہ و تعلق (نورانی تار) ہے جو ایمان باللہ کے ذریعہ
پیدا ہوتا ہے۔ اگر یہ رشتہ ہی شرک کی آمیزش سے خالی نہ رہا تو اس میں
حسن عمل کو خالص کرنے کی صلاحیت کیوں کر پیدا ہوگی کہ جس کے بغیر قبولیت
کی کوئی شکل نہیں ہے۔

پھر اللہ کے ساتھ شرک دراصل اس ذہنی فیصلہ میں آمیزش ہے جو پوری قوت
کے ساتھ ذہن میں راسخ ہوتا اور فکر و عمل کی ساری قوتوں پر حاوی ہوتا ہے۔ جب اس
فیصلہ میں شرک کی آمیزش ہوتی تو اس کے بعد جس قدر حسن عمل صادر ہوں گے ان میں
نہ وہ خواص و اثرات پیدا ہوں گے جو ایمان باللہ کا خاصہ ہیں اور نہ نورانی دنیا سے ان
کو مناسبت ہوگی کہ اثرات وہاں تک وسیع ہوں۔

روح اور عقل دونوں کی | دراصل عقیدہ و بنیاد میں آمیزش سے اللہ و بندہ کے
نورانی حقیقت پائمال ہوتی ہے | درمیان جذب و انجذاب اور تاثیر کی وہ قوت و کیفیت
نہیں پیدا ہوتی جو ایمان باللہ سے مطلوب ہے۔ کیونکہ ایمان باللہ کا اصلاً تعلق روح کی
نورانی حقیقت سے ہے جس کی ترجمانی عقل کی نورانی حقیقت کرتی ہے۔

روح کی نورانی حقیقت :-

ہی کوۃ من عالم القدس یہ عالم قدس کی جانب ایک دریچہ ہے۔
عقل کی نورانی حقیقت کا ثمرہ :-

لہ ولی اللہ، حجۃ اللہ البالغہ، باب حقیقتہ الروح۔

من اشرف ثمرۃ العقل معرفة الله ﷻ عقل کا اشرف ثمرہ اللہ کی معرفت ہے۔

حسن عمل میں جس قدر نورانی خواص و اثرات پیدا ہوتے ہیں وہ اسی نورانی حقیقت کی راہ سے آتے ہیں۔ کفر اور شرک دونوں میں یہ راستہ حسن عمل میں نورانیت پہنچانے کے قابل نہیں رہتا۔ کفر میں وہ دروازہ ہی نہیں کھلتا جس سے یہ نورانیت داخل ہو اور شرک میں آمیزش و پیوند کاری کی وجہ سے نورانی صلاحیت ختم ہو جاتی ہے۔ اسی بنا پر کفر و شرک میں آمیزش کی عدم مغفرت اور ان کی وجہ سے کسی حسن عمل کی بارگاہ قبولیت تک نہ پہنچنے کی وعید ہے۔

کفر سے متعلق آیتیں اور حدیثیں | کفر سے متعلق قرآن حکیم میں ہے :-

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ
أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ
بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ
لَّا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى
شَيْءٍ ﷻ

ان کی مثال جنہوں نے اپنے رب کا انکار
کیا ان کے اعمال کی مثال "راکھ" کی ہے
جس پر آندھی والے دن زور سے
ہوا چلی وہ اپنے اعمال سے کوئی فائدہ
نہیں اٹھا سکے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ
بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً
حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ
شَيْئًا ﷻ

جنہوں نے کفر کیا ان کے اعمال کی مثال
سراب (ریت) کی طرح ہے جو میدان
میں ہو۔ جس کو پیاسا پانی سمجھتا
ہے یہاں تک کہ جب وہ اس
کے پاس پہنچے تو وہاں کچھ نہ پائے۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں :-

سئلہ راغب اصفہانی الذریعہ الی مکادیم الشریعہ۔

سئلہ ابراہیم ع ۳ - سئلہ نور ع ۵ -

قلت یا رسول اللہ ابن جدعان میں نے رسول اللہ سے سوال کیا کہ
 کان فی الجاہلیۃ یصل الرحم ابن جدعان جاہلیت میں صلہ رحمی کرتا
 ویطعم المسکین فهل ذاک اور مسکین کو کھانا کھلاتا تھا کیا یہ چیزیں
 نافعہ لہ اس کو نفع دیں گی؟

رسول اللہ نے فرمایا:-

لا ینفعہ اِنَّہ لم یقل یومًا رب لا ینفعہ اِنَّہ لم یقل یومًا رب
 اعفونی خطیئتی یوم الدین دن اس نے نہیں کہا اے میرے
 رب قیامت کے دن میرے گناہوں کو بخش دے۔

شکر سے متعلق آیتیں اور حدیثیں | شکر سے متعلق قرآن حکیم میں ہے:-

اِنَّ اللہَ لَا یَغْفِرُ اَنۡ یُّشْرَکَ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوۡنَ ذٰلِکَ لِمَنۡ یَّشَآءُ ۚ

بیشک اللہ یہ نہیں بخشتا کہ اس کے ساتھ شکر کیا جائے اور اس کے ماسوا جس کو چاہے بخشتا ہے۔

الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا وَلَمْ یَلْبِسُوۡا اٰیْمَانَهُمۡ بِظُلُمٍ اَوْ اَلْبَسُوۡا لَہُمۡ الْاٰمَنُ وَ ہُمۡ مُّہْتَدُوۡنَ

جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ایمان کے ساتھ ظلم (شرک) کی آمیزش نہیں کی انہیں لوگوں کے لئے امن و اطمینان ہے اور یہی لوگ ہدایت یافتہ ہیں۔

”ظلم“ سے مراد اس جگہ شرک ہے جیسا کہ دوسری آیت میں ہے:-

اِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیۡمٌ ۚ یقیناً شرک ظلم عظیم ہے۔

الحمد للہ رب العالمین علی ان من مات علی الکفر لا ینفعہ علی سبب النصاراء ۱۸۷۷ھ الانعام ۹۷ھ لقمان ۲۷

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مثال کے ذریعہ شرک کو اس طرح قریب
الفہم بنایا۔

ان من اشرك بالله
كمثل رجل اشترى
عبدًا من خالص
ماله بذهب او ورق
فقال هذه داري
وهذا عملي فاعمل
واذ الى فکان يعمل
ويؤدى الخ غير
ستيدة فایکم یرضی
ان یتکون عبداً کذا لک
اس شخص کی مثال جس نے اللہ کے
ساتھ شرک کیا ایسی ہے جیسے کسی
نے اپنے خالص مال (سونے چاندی)
سے غلام خریدا اور اس کو بتا دیا کہ یہ
میرا گھر ہے اور یہ میرا کام ہے۔ کام کرو
اور اس سے نفع مجھے پہنچاؤ۔ غلام
کام تو کرتا ہے لیکن نفع اپنے آقا کے
علاوہ کسی اور کو پہنچاتا ہے تم میں
سے کون ایسے غلام کو پسند کر سکتا
ہے؟ (اللہ کو نفع پہنچانے کا کوئی
سوال نہیں یہ محض سمجھانے
کی ایک تعبیر ہے)۔

شرک کی وجہ سے رشتہ کی نورانی خاصیت سلب ہو جانے کی طرف اس حدیث
میں اشارہ ہے:-

ان الله تعالى ليخضر
لعبد ما لم يقع الحجاب
قالوا يا رسول
الله وما الحجاب
اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کی بخشش اس
وقت کرتا ہے جب تک حجاب نہ
واقع ہو۔ صحابہ کرامؓ نے سوال کیا
کہ حجاب کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا شرک

لہ ترمذی البواب الامثال باب ما جاء مثل الصلوة والصيام والصدقة۔

قال ان تموت نفس وهي مشركة^۱ کی حالت میں کسی کی موت ہو جائے۔
رسول اللہ سے سوال کیا گیا :-

ای الذنب اعظم عند الله کون ساگناہ اللہ کے نزدیک بہت
بڑا ہے۔

آپ نے فرمایا :-

ان تجعل الله نذرا وهو اللہ کا مقابل تو کسی کو ٹھہرائے حالانکہ
خلقك^۲ اس نے تجھ کو پیدا کیا۔

شرک کی بہت سی قسمیں قرآن میں موجود ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان سے معنویت حاصل کر کے مزید تفصیل بیان فرمائی اور ان راہوں کی نشاندہی
کی جن سے شرک داخل ہو کر عقیدہ و بنیاد میں فساد پیدا کرتا اور رشتہ کی نورانی
خاصیت سلب کرتا ہے۔

شرک خفی کا تعلق فسادِ نیت سے ہے بعض حدیثوں میں ایک اور شرک کا ذکر ملتا
ہے جس کا نام شرک خفی یا معنوی شرک

ہے۔ اس میں شہن عمل سے اللہ کی رضا و خوشنودی نہیں مقصود ہوتی کہ ریا و نمود، طلبِ شہرت و جاہ
اور غیر کی محبت و عداوت مقصود ہوتی ہے۔ اس کی بنیاد قرآن حکیم کی یہ آیت ہے :-

أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ
إِلَٰهَهُ هَوَاهُ^۳ کیا آپ نے اس شخص کو نہیں دیکھا
جس نے اپنی خواہش کو معبود

بنارکھا ہے۔

یہ شرک فسادِ عقیدہ سے نہیں بلکہ فسادِ نیت سے پیدا ہوتا اور اسی عمل کو باطل

۱۔ مشکوٰۃ باب الاستغفار و توبۃ۔ ۲۔ مسلم کتاب الایمان باب الدلیل علی ان من مات لایشرک

بہ شیئا الخ۔ ۳۔ جاثیہ ۳۔

کرتا ہے جس میں یہ شرک پایا جاتا ہے۔ فسادِ نیت نورانی رشتہ کے قیام میں مانع نہیں ہے جب کہ فسادِ عقیدہ نورانی رشتہ کے قیام میں مانع ہے۔ خاکی و مادی اثرات کے غلبہ کی وجہ سے طرح طرح کی مادی خواہشات جنم لیتی ہیں جن کی بحیثیت مجموعی دو بڑی قسمیں ہیں :-

(۱) خواہش لذت و شہوت اور (۲) خواہش جاہ و ریاست۔

خواہشات (جس قسم کی بھی ہوں) تکمیل میں چونکہ رضاِ الہی نظروں سے اوجھل ہو جاتی اور دوسری چیزیں مقصود بن جاتی ہیں۔ اس لئے مذکورہ آیت میں خواہش کو معبود بنانے سے تعبیر کیا گیا اور رسول اللہ نے اس کو قریب الفہم بنانے کے لئے شرک اصغر یا شرک خفی کا نام دیا جیسا کہ ان کی تعریف سے ظاہر ہے۔

شرک خفی سے متعلق حدیثیں | رسول اللہ نے فرمایا :-

الشرك الخفي ان يعمل الرجل لمكان الرجل له
شرک خفی یہ ہے کہ انسان کوئی کام دوسرے کی وجہ سے کرے۔

ان اخوف ما اخاف
مخجھ کو سب سے زیادہ جس کا تم پر خوف ہے وہ شرک اصغر ہے۔ صحابہ نے سوال کیا شرک اصغر کیا ہے۔؟

الشرك الاصغر يا رسول الله قال الرياء يقول الله عز وجل لهم

فرمایا: ”ریا“ قیامت کے دن جب لوگوں کو اپنے اپنے عمل کا بدلہ مل رہا ہوگا اللہ ریاء کار لوگوں سے کہے گا کہ تمہارے لئے ہمارے پاس کچھ نہیں ہے ان کے پاس جاؤ جن

الناس باعمالهم اذهبوا

سے متدرک حاکم ج ۲ کتاب الرقاق

إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تَرَاوُونَ
فِي الدُّنْيَا فَانْظُرُوا أَهْلَ
تَجَدُّونَ عِنْدَهُمْ جَزَاءً
لِئِنْ كُنْتُمْ لَهُمْ

کے دکھانے کے لئے یہ کام کرتے تھے
دیکھو کہ ان کے پاس بدلہ دینے کے
لئے کچھ ہے؟
ایک مرتبہ ہم لوگ دجال سے متعلق
باتیں کر رہے تھے۔ رسول اللہ تشریف
لائے اور فرمایا کہ میرے نزدیک دجال
سے بڑھ کر جو خوفناک ہے کیا میں تم
کو اس کی خبر نہ دوں۔ ہم سب نے
عرض کیا ہاں یا رسول اللہ! فرمایا وہ
شُرک خفی ہے کہ (مثلاً) کوئی شخص نماز
پڑھ رہا ہے تو وہ نماز کو محض اس
لئے درست کر کے پڑھے کہ کوئی دوسرا
شخص اس کو دیکھ رہا ہے۔

اتَّخَوْفَ عَلَىٰ امْتِي الشُّرَكَ
وَالشَّهْوَةَ الْخَفِيَّةَ قَالَ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
الْشُّرَكَ امْتِكَ مِنْ بَعْدِكَ
قَالَ نَعَمْ أَمَّا أَنَّهُمْ
لَا يَحْبِدُونَ شَمْسًا وَلَا
قَمَرًا وَلَا حَجْرًا وَلَا وُثْنًا

مجھے اپنی امت پر سب سے زیادہ جس
کا خوف ہے وہ شرک اور چھپی ہوئی شہوت
ہے۔ میں نے (راوی) کہا یا رسول اللہ
کیا آپ کی امت آپ کے بعد شرک
کرنے لگے گی؟ آپ نے فرمایا ”ہاں“
وہ سورج چاند پتھر اور بت کی پرستش
نہ کرے گی لیکن اعمال دکھانے کیلئے

۱۔ منہ بن جیل ج ۵ حدیث محمود بن لبید۔ ۲۔ مشکوٰۃ باب الیاء والسمعة

والکن یراؤون باعمالہم و کرے گی۔ چھپی ہوئی شہوت یہ ہے کہ
 الشہوۃ الخفیۃ ان یصیحاہم مثلاً: کوئی شخص صبح کے وقت روزہ دار
 صائبا فتعرض لہ شہوۃ ہوگا پھر اس کو شہوت نفس کا تقاضا
 فیتروک صومہ۔ ہوگا اور روزہ توڑ دے گا۔

من صلی وھو یرائی فقد اشرك جس نے دکھا دے کی نماز پڑھی اس
 ومن صام وھو یرائی فقد نے شرک کیا جس نے دکھا دے کا روزہ
 اشرك ومن تصدق وھو رکھا اس نے شرک کیا جس نے دکھا دے
 یرائی فقد اشرك یہ کی خیرات کی اس نے شرک کیا۔

یہ اور اس قسم کی جتنی روایتیں ہیں وہ سب فسادِ نیت سے متعلق ہیں نہ کہ فسادِ عقیدہ
 سے شرک کا اطلاق ان پر مجاز ہے نہ کہ حقیقت۔

نفاق سے محبت کی جس کند ہو جاتی | اس رشتہ کی طرف کشش فطری اور
 اور کشش مضمحل ہو جاتی ہے | اس کی محبت ذاتی ہے جس طرح مقناطیس

کی طرف لوہے کی کشش اس رشتہ کی طرف ہے لیکن بسا اوقات خاکی و مادی اثرات
 کے غلبہ کی وجہ سے قلب میں ایک بیماری پیدا ہو جاتی ہے جس کا اصطلاحی نام
 ”نفاق“ ہے۔ اس کی وجہ سے محبت کی جس کند ہو جاتی اور فطرت کی کشش
 مضمحل ہو جاتی ہے۔ جس طرح مخدرات (سست کرنے والی چیزیں) کے استعمال
 سے اعضاء کی جس ماؤف ہو جاتی ہے اور گرنی و سردی کا احساس باقی نہیں رہتا
 اسی طرح نفاق سے اس رشتہ کی جس نورانیت ماؤف ہو جاتی اور محبت کی کشش
 باقی نہیں رہتی۔

۱۔ سند ابن حنبل ج ۴ حدیث شہاد بن اوس۔ ۲۔ مستدرک حاکم ج ۴

کتاب الرقاق۔

نفاق کا تعلق قلب سے ہے | ”نفاق“ کا اصل تعلق قلب سے ہے جس کے بارے میں ہے:-

مثل نورۃ فی قلب المؤمن قلب مومن میں اللہ کے نور کی مثال
کبشکوۃ فیہا مصباح یہ ایسی ہے جیسے کہ طاق میں چراغ
رکھا ہو۔

لیکن قلب چونکہ روح کا محافظ ہے اس لئے روح و عقل دونوں کی نورانی حقیقت نفاق سے متاثر ہوتی اور بعض صورتوں میں بالکل ختم ہو جاتی ہے۔

نفاق سے متعلق آیتیں | قرآن حکیم میں ہے:-

کَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ ہرگز نہیں بلکہ ان کے دلوں پر اعمال
مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ کی وجہ سے رنگ لگ گیا ہے۔

وَلَطَبَعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ قَهْمٌ ہم ان کے دلوں پر مہر کر دیتے ہیں
لَا يَسْمَعُونَ ۝ پھر وہ نہیں سنتے ہیں۔

امام غزالی نے ”رین“ اور طبع کی یہ تفسیر کی ہے:-

واما الآثار المذمومة فانها آثار مذمومہ مثل تاریک دھویں
مثل دخان مظلم يتصاعد الى کے ہیں جو آئینہ دل کی طرف چڑھتے
مِرَاة القلب ولا يزال يتراکم عليه اور تہ بہ تہ جمتے ہیں یہاں تک کہ آئینہ
مرة بعد اخرى الى ان يسود دل تاریک ہو کر اللہ تعالیٰ سے بالکل
وینظلم ویصیر بالکلۃ محجوباً محجوب ہو جاتا ہے اسی کو قرآن حکیم نے
عن الله تعالى وهو الطبع الرین ۝ رین اور طبع سے تعبیر کیا ہے۔

۱۔ شیخ احمد سرہندی مکتوب جلد ۱۱ ص ۱۱۲۔ ۲۔ تظیف ع ۱۔ ۳۔ اعراف ع ۱۲۔ ۴۔ امام غزالی۔

احیاء علوم الدین بیان جامع اوصاف القلب۔

نفاق سے متعلق چند حدیثیں | ”نفاق“ پوشیدہ بیماری ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن حکیم کی آیتوں سے معنویت

حاصل کر کے اس کی علامتیں بیان فرمائیں اور شاخوں کی نشاندہی کی مثلاً:-

تجدون شر الناس قیامت کے دن بدترین شخص اس

یوم القيمة ذوالوجہین کو پاؤ گے جو دو رخا ہو، ان کے پاس

الذی یأتی ہؤلاء بوجہ آئے تو ان کی سی باتیں کرے اور

وہؤلاء بوجہ لہ ان کے پاس جائے تو ان کی سی

باتیں کرے۔

من مات ولم یغزو جو شخص مر گیا اور اس نے اللہ کی راہ

ولم یحدث بہ نفسہ میں نہ کبھی جنگ کی اور نہ کبھی دل

مات علی شعبۂ من میں اس کا خیال گزرا تو وہ نفاق

التفاق لہ کے ایک شعبہ پر مرا۔

ان المنافق إذا مرض منافق جب بیمار ہو کر تندرست ہو جائے

شم عوفی کان کالبعیر ہے تو اس کی مثال اونٹ کی ہوتی

عقلہ اہلہ شم ارسلہ ہے جس کو اس کے مالک نے

فلثم ید ولم عقلہ ولم باندھا اور پھر کھول دیا مگر وہ یہ نہ سمجھ

ارسلہ لہ سکا کہ کیوں اس کو باندھا گیا اور پھر

کھول دیا گیا۔

آیۃ المنافق ثلاث إذا منافق کی تین علامتیں ہیں (۱) جب

لہ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ باب حفظ اللسان والخبیۃ والشم لہ مسلم و مشکوٰۃ کتاب الجہاد۔

لہ البوداؤد و مشکوٰۃ۔ باب عیادت الریض و ثواب المرض۔

حدث كذب واذا وعدا خلف واذا اؤتمن خان^۱
 وہ بات کرتا تو جھوٹ بولتا (۲) جب وعدہ کرتا تو اس کے خلاف کرتا اور (۳) جب امانت رکھی جاتی تو خیانت کرتا ہے۔

اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا اؤتمن خان واذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر^۲
 جس میں چار خصلتیں ہوں گی وہ خالص منافق ہوگا اور جس میں کوئی ایک ہوگی تو اس میں نفاق کی ایک خصلت پائی جائے گی یہاں تک کہ اس کو چھوڑ دے وہ یہ ہیں (۱) جب امانت رکھی جائے تو خیانت کرے (۲) جب بات کرے تو جھوٹ بولے (۳) جب عہد کرے تو بیوفائی کرے (۴) اور جب بھگڑا کرے تو گالی ٹھوچ پراترے۔

خصلتان لا تجتمعان في منافق حسن سبت ولا فقه في الدين^۳
 دو خصلتیں منافق میں جمع نہیں ہوتی ہیں (۱) اچھی عادت اور (۲) دین کی سمجھ۔

تلك صلوة المنافق مجلس يرقب الشمس حتى اذا اصفرت وكانت بين
 یہ منافق کی نماز ہے کہ وہ آفتاب کو دیکھتا رہتا ہے یہاں تک کہ جب وہ زرد ہو کر شیطان کی دو سینگوں کے

۱۔ بخاری کتاب الایمان باب علامۃ المنافق۔ ۲۔ ترمذی و مشکوٰۃ کتاب العلم۔

قرنی الشیطان فتقرار بجا درمیان ہو جاتا ہے تو کھڑے ہو کر
لا یدکر اللہ فیہا الاقلیدہ چار چوچیں مار لیتا ہے اور اس میں اللہ
کی یاد بہت کم ہوتی ہے۔

نفاق کا اعلیٰ درجہ کفر سے بدتر ہے | نفاق کے بے شمار درجے اور مرتبے ہیں
لیکن بدترین درجہ عقیدہ میں نفاق کا ہے
جو کفر اور شرک سے بھی بدتر ہے۔ قرآن حکیم میں ہے:-

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ
أَمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ
يَخُذُ عَوْتَ اللَّهِ وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَمَا يَخُذُ عَوْتَ
إِلَّا الْأَنفُسُ وَمَا يَشْعُرُونَ
فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ
فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
كَاثُرًا يَكْذِبُونَ
بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم اللہ اور
آخرت کے دن پر ایمان لائے حالانکہ
وہ مومن نہیں ہیں۔ یہ لوگ اللہ اور
مومنوں کو دھوکہ دیتے ہیں حالانکہ
وہ صرف اپنے کو دھوکہ دے رہے
ہیں اور نہیں سمجھتے ہیں ان کے دلوں
میں بیماری ہے۔ اللہ نے ان کی بیماری
کو اور بڑھا دیا۔ ان کیلئے دردناک
عذاب ہے اس وجہ سے کہ وہ
جھوٹ کہتے تھے۔

کفر اور شرک کی وجہ سے نورانی صلاحیتیں اشیٰ زیادہ بیکار نہیں ہوتیں جتنی نفاق
کے اس درجہ میں ہوتی ہیں اور شر و فساد کا مظاہرہ اس قدر نہیں ہوتا جس قدر اس میں
ہوتا ہے، اسی بنا پر قرآن حکیم میں ہے:-

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجِ

۱۔ مسلم کتاب التَّائِبَاتِ باب استجاب التَّائِبِينَ بِالْعَصْرِ۔ ۲۔ البقرہ ۲۴۔

الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ۖ
درجہ میں ہوں گے۔

اس درجہ کے منافق کا پتہ لگانا بے حد مشکل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شعورِ نبوت کے ذریعہ ان کی نشاندہی کی اور بعض کے نام بھی بتائے اور بعض کے لئے فرمایا:-

لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى
وہ جنت میں نہ داخل ہوں گے
يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ۖ
یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکہ
میں داخل ہو۔

نفاق کا ادنیٰ درجہ فسق کے مساوی ہے | نفاق کا ادنیٰ درجہ ظاہری اعمال کے اعتبار سے فسق

کے مساوی ہے جس کی بناء پر قرآن حکیم میں ہے:-

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ
الْفَاسِقُونَ ۖ
بے شک منافقین ہی فاسق
ہیں۔

حضرت حذیفہؓ سے ایک اعرابی نے سوال کیا:-

فَمَا بَالُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ
يَنْقُرُونَ بِأُيُوتِنَا وَيَسْرِقُونَ
اعلاقنا۔
ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ہمارے
گھروں میں نقب زنی کرتے اور
ہمارے نفیس مال کی چوری کرتے
ہیں۔

جواب میں فرمایا:-

أُولَٰئِكَ الْفَاسِقُ ۖ
یہ لوگ فاسق ہیں۔

۱۔ النصار ۲۱۷۔ ۲۔ مسلم کتاب صفات المنافقین۔ ۳۔ التوبہ ۸۔ ۴۔ بخاری کتاب التفسیر سورۃ توبہ۔

فسق کا تعلق نفسِ امارہ سے ہے | فسق کا اصل تعلق نفسِ امارہ سے ہے جس پر شیطان کا عمل دخل ہوتا ہے۔

وَأَمَّا النَّفْسُ الْأَمَّارَةُ فَجَعَلَ
الشَّيْطَانَ قَرِينَهَا۔
نفسِ امارہ کا ہم نشین شیطان کو
بنایا گیا ہے۔

لیکن بعض صورتوں میں دونوں کے اعمال کا مظاہرہ یکساں ہوتا ہے اور یہ پتہ لگانا دشوار ہوتا ہے کہ اس کا تعلق قلب کی بیماری سے ہے یا نفسِ امارہ سے ہے اس لئے نفاق کی تعبیر فسق سے کر دی جاتی ہے۔ نفاق سے جو عمل سرزد ہوتے ہیں ہماری زبان میں ان کی تعبیر فسادِ باطن سے اور ”فسق“ سے جو ہوتے ہیں ان کی تعبیر فسادِ ظاہر سے زیادہ سمجھ میں آنے والی ہے۔

نفاق کے اسباب | شاہ ولی اللہؒ نے نفاقِ علی و نفاقِ اخلاقی کی جو تشریح کی ہے اس سے اسبابِ نفاق پر روشنی پڑتی ہے مثلاً:-

(۱) ایمان کا ضعف یعنی قوت و مضبوطی کے ساتھ ایمان ذہن میں قرار نہ پکڑے۔

(۲) رسالت کے بارے میں طرح طرح کے شکوک و شبہات اگرچہ بالکل انکار کے درجہ تک نہ پہنچیں۔

(۳) قلب پر دنیا سے دنی کی لذت و ہوس کا شدید غلبہ کہ اس میں اللہ و رسول کی محبت کے لئے جگہ نہ رہ جائے۔

(۴) قلب پر حرص، حسد، کینہ وغیرہ کا حملہ کہ مناجات کی حلاوت اور عبادت کی برکات ختم ہو جائیں۔

(۵) دنیوی امور کی طرف اتنی زیادہ مشغولیت کہ اخروی امور کی طرف اہتمام کی فرصت نہ رہے۔

(۶) خاندان و قبیلہ اور اعز و اقرباء کی محبت کا غلبہ کہ احکام خداوندی کی پرواہ نہ ہے۔

اصل سبب | اصل سبب پہلا ہے اور نقیبہ اسی سے پیدا ہوتے ہیں۔ نفاق میں جن درجہ کا ضعف ہوتا ہے فسق میں اس درجہ کا نہیں ہوتا۔ کبھی فسق ترقی کر کے نفاق کے درجہ تک پہنچتا ہے جس طرح نفاق کا ادنیٰ درجہ فسق کے مساوی ہوتا ہے اس طرح ہر منافق فاسق ہوتا ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ ہر فاسق منافق بھی ہو۔

طہارت و پاکی سے متعلق | طہارت و پاکی سے متعلق دین کی بنیادی باتیں مثلاً : دین کی بنیادی باتیں | جسم و لباس کو گندگی و میل سے پاک و صاف رکھنا۔ قلب و دماغ کو ہر قسم کی آلودگیوں اور آلائشوں سے دور رکھنا، نفس و شر مگاہ کو کثافتوں و غلط کاریوں سے محفوظ رکھنا۔ زبان، آنکھ، کان وغیرہ کو غلط استعمال سے بچانا وغیرہ جیسا کہ ان آیتوں سے ثبوت ملتا ہے :-

وَأَنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ۖ
وَأَنْ يَأْتِيَكُمُ الْفَضْلُ ۖ
وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ۖ

اگر تم جنبی ہو تو خوب طہارت حاصل کرو۔
اپنے کپڑوں کو پاک رکھو۔
گندگی سے دور رہو۔

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ
وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ۖ

بے شک اللہ تعالیٰ کرنے والوں اور
طہارت حاصل کرنے والوں سے
محبت کرتا ہے۔

لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاسُهَا
وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ ۚ

اللہ کو نہ قربانیوں کا گوشت پہنچتا ہے اور نہ
نہ ان کا خون لیکن دل کا تقویٰ پہنچتا ہے۔

سلفہ ولی اللہ۔ الفوز الکبیر ص ۲۷۰ المائدہ ص ۲۷۰ المذبح ص ۱۔ ۵۷ البقرہ ص ۲۷۰ المائدہ ص ۵۷۔

اُولَئِكَ الَّذِينَ اُتَتْخَنَ اللّٰهُ
قُلُوبَهُمْ لِتَتَّقُوا ۚ

یہی لوگ ہیں جن کے دلوں کی اللہ نے
تقویٰ کے لئے آزمائش کی۔

بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا
كَانُوا يَكْسِبُونَ ۚ

بلکہ ان کے اعمال کی وجہ سے اللہ نے
ان کے دلوں پر زنگ لگا دیا۔

وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ
لَا يَعْقِلُونَ ۚ

اور اللہ ان لوگوں پر گندگی ڈالتا ہے
جو سوچتے نہیں ہیں۔

اَوْ لَوْ كَانَ اٰبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ
شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۚ

اگرچہ ان کے باپ دادا نہ کچھ سمجھتے
ہوں اور نہ ہدایت یافتہ ہوں۔

قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ۚ

اس شخص نے فلاح پائی جس نے نفس
کی صفائی حاصل کی۔

اِنَّ النَّفْسَ لَآ مَارَءًۭا۟ بِالسُّوْءِ
اِلَّا مَا رَجِمَ رَّبِّيْ ۚ

بیشک نفس برائی کا حکم دینے والا ہے
مگر جو میرا رب رحم کر دے۔

قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ يَغْضُوْنَ مِنْ
اَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوْا فُرُوْجَهُمْ
ذٰلِكَ اَزْكٰى لَّهُمْ ۚ

اے پیغمبر! آپ مومن مردوں سے
کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہوں کو باز رکھیں
اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں، یہ
ان کیلئے زیادہ پاکیزہ طریقہ ہے۔

وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنٰتِ يَغْضُضْنَ
مِنْ اَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ
فُرُوْجَهُنَّ ۚ

اے پیغمبر! آپ مومنہ عورتوں سے بھی کہہ
دیجئے کہ اپنی نگاہوں کو باز رکھیں اور اپنی
شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔

۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴

إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ
أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ۖ
بیشک کان، آنکھ اور دل ان سب کے
متعلق باز پرس ہوگی۔

إِنَّ الْتَقِيَّتَ فَلَا تَخْضَعْنَ
بِالنَّوْلِ ۖ
اگر تم اللہ سے ڈرتی ہو تو نرم و دلکش
لہجہ میں بات نہ کرو۔

إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ
الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ
بیشک جو لوگ پسند کرتے ہیں کہ مسلمانوں
میں بے حیائی پھیلے ان کے لئے دنیا و
آخرت میں دردناک سزا ہے۔

طہارت و پاکی سے متعلق زندگی کے ہر شعبے میں جس قدر حدشیں ہیں وہ سب اسی
قسم کی آیتوں کی معنوی دلالت سے حاصل کی گئی ہیں۔

عبادت و طاعت سے متعلق | (۳) عبادت و طاعت سے متعلق دین کی بنیادی
دین کی بنیادی باتیں | باتیں مثلاً:-

عبادت و طاعت کے ذریعہ اللہ کی زیادہ سے زیادہ تعظیم کرنا۔ چہرہ اور دل اس
کے سپرد کرنا۔ خالص اسی کی عبادت و طاعت کو اپنے اوپر فرض سمجھنا۔ شعائر (خاص
اللہ کی یادگار) کے ذریعہ اللہ کا قرب حاصل کرنا۔ عبادت و استعانت میں غیر کی
شرکت حرام سمجھنا اور اسی کو نفع و ضرر کا مالک و مختار سمجھنا وغیرہ جیسا کہ ان آیتوں سے
ثابت ہوتا ہے:-

وَقَضَىٰ رَبِّيَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا
إِلَّا إِيَّاهُ ۖ
اور تیرے رب نے حکم دیا کہ اس کے
علاوہ اور کسی کی عبادت نہ کرو۔

وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ۖ
سجدہ کرو اور قریب ہو جاؤ۔

۱۔ بنی اسرائیل ع ۴۔ ۲۔ الاحزاب ع ۴۔ ۳۔ النور ع ۲۔ ۴۔ بنی اسرائیل ع ۲۴
۵۔ العلق ع ۱۔

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ
مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۚ

آپ کہہ دیجئے کہ میں حکم دیا گیا ہوں کہ
عبادت خالص اسی کے لئے کروں۔

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ
شَيْئًا ۚ

اللہ کی عبادت کرو اس کے ساتھ کسی
چیز کو شریک نہ کرو۔

إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ۚ

حکم صرف اللہ کا ہے۔

وَمَنْ يُعْظِمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا
مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ۚ

جو شخص اللہ کے "شعائر" کی تعظیم
کرے تو وہ دلوں کے تقویٰ کی

بات ہے۔

قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي
وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ۚ

آپ کہہ دیجئے کہ میری نماز، میری قربانی
میرا جینا اور میرا مرنا سب اللہ ہی
کے لئے ہے جو سارے جہانوں کا
پروردگار ہے۔

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۚ

لے اللہ! ہم آپ ہی کی عبادت
کرتے اور آپ ہی سے مدد مانگتے
ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ
بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ
لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ
فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ۚ

بیشک اللہ اپنے ساتھ شرک کرنے
کو نہیں بخشتا اس کے ماسوا جس کو
چاہے بخش دیتا ہے۔ جس نے اللہ
کے ساتھ شرک کیا وہ بڑی دور کی

سہ الزمر ع ۲۔ سہ النصار ع ۶۔ سہ الانعام ع ۶۔ سہ الحج ع ۲۔ سہ الانعام ع ۱۹۔

سہ الفاتحہ ع ۱۔ سہ النساء ع ۱۸۔

گمراہی میں جا پڑا۔

وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا
كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ
يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

اور اگر تجھ کو کوئی سختی پہنچے تو اللہ
کے سوا اس کو کوئی دور کرنے والا
نہیں اور اگر تجھ کو کوئی بھلائی پہنچے
تو وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

عبادت و طاعت سے متعلق زندگی کے ہر شعبہ میں جس قدر حدیثیں ہیں وہ اسی
قسم کی آیتوں کی معنوی دلالت سے حاصل کی گئی ہیں۔

نیکی و بدی سے متعلق (۴) نیکی و بدی سے متعلق دین کی بنیادی باتیں مثلاً:
دین کی بنیادی باتیں اصل نیکی دل کی پاکی و عمل کی سچائی ہے جس کے لئے
محض ضابطہ کی خانہ پری کافی نہیں بلکہ اللہ سے مستقل ربط و تعلق ضروری ہے نیکی
زندگی کے کسی ایک گوشہ میں محدود نہیں بلکہ اس کا تعلق زندگی کے تمام گوشوں سے
ہے۔ کمال نیکی حاصل کرنے کے لئے اپنی پسندیدہ چیزوں کی قربانی لازمی ہے۔ نیکی
کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد کرنی چاہئے وغیرہ۔ جیسا کہ ان آیتوں سے
ثابت ہے:-

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُؤُوا وَجُوهَكُمْ
قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ
الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ
وَأَتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ

نیکی یہ نہیں ہے کہ اپنا منہ مشرق
کی طرف کر لو یا مغرب کی طرف بلکہ نیکی
یہ ہے کہ جو اللہ، آخرت کے دن،
فرشتوں، آسمانی کتابوں اور تمام نبیوں
پر ایمان لائے۔ اللہ کی محبت میں
اپنا مال رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں

لے الانعام ۲۰

وَالسَّائِلِينَ فِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ
الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ
فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ
الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

مسافروں، سائلوں اور گردن چھڑانے
میں دے۔ نماز قائم رکھے اور زکوٰۃ
دیا کرے۔ جب عہد کریں تو اپنے عہد
کو پورا کرنے والے ہوں، سختی اور
تکلیف میں اور لڑائی کے وقت صبر
کرنے والے ہوں یہی لوگ سچے اور
یہی لوگ متقی ہیں۔

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا
مِمَّا تُحِبُّونَ ۝

کمال نیکی ہرگز نہیں حاصل کر سکتے ہو
یہاں تک کہ اپنی پسندیدہ چیزیں
خرج کرو۔

وَلْعَاؤُكُمْ عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ۝

نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے
کی مدد کرو۔

”نیکی“ کے مقابل بدی ہے۔ قرآن حکیم میں اس کا استعمال بھی کسی ایک گوشہ میں
محدود نہیں بلکہ زندگی کے تمام گوشوں کو شامل ہے۔

وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ۝

کھلے اور چھپے سارے گناہ چھوڑ دو۔

نیکی و بدی سے متعلق زندگی کے ہر شعبہ میں جس قدر حدیثیں ہیں وہ سب اسی قسم کی
آیتوں کی معنوی دلالت سے حاصل کی گئی ہیں۔

پاکیزہ و گندی چیزوں سے متعلق | (۵) پاکیزہ و گندی چیزوں سے متعلق
دین کی بنیادی باتیں | دین کی بنیادی باتیں مثلاً:-

پاکیزہ اور گندی چیزیں برابر نہیں ہیں۔ ایک دوسرے سے بدلنے کی اجازت

۱۔ البقرہ ۲۲۔ ۲۔ آل عمران ۱۰۱۔ ۳۔ المائدہ ۱۰۱۔ ۴۔ الانعام ۱۴۲۔

نہیں، گفتگو، تعلقات، روزی، زندگی اور اولاد وغیرہ ہر ایک میں پاکیزگی کو اختیار کرنا اور گندگی سے دور رہنا چاہئے۔ وغیرہ۔ دسج ذیل آیتوں سے ثبوت ملتا ہے:-

قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ
وَلَوْ أَحْبَبْتَ كَثْرَةَ الْخَبِيثِ

آپ کہہ دیجئے کہ طیب (پاکیزہ) اور
خبیث (گندی) برابر نہیں ہیں
اگرچہ خبیث کی کثرت تجھ کو اچھی لگے۔

وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ

اور خبیث کو طیب سے نہ بدلو۔

وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ
الْقَوْلِ

وہ پاکیزہ بات کی ہدایت دیئے
گئے ہیں۔

إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ

اللہ کی طرف پاکیزہ کلام چڑھتے
ہیں۔

الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ
وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ
وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ
وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ

گندی عورتیں گندے مردوں
کے لئے اور گندے مرد گندی عورتوں
کے لئے ہیں پاکیزہ عورتیں پاکیزہ
مردوں کے لئے اور پاکیزہ مرد پاکیزہ
عورتوں کے لئے ہیں۔

كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا
طَيِّبًا

زمین کی چیزوں میں سے حلال طیب
کھاؤ۔

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ

جس مرد یا عورت نے عمل صالح کئے

۱۔ المائدہ ۱۳۷۔ ۲۔ النصار ۱۔ ۳۔ الحج ۳۷۔ ۴۔ الفاطر ۲۔ ۵۔ النور ۳۔

۶۔ البقرہ ۲۳۳۔

اَدُّ اُنْثٰی وَهُوَ مُؤْمِنٌ
اور وہ مومن ہے تو ہم اس کو
فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوَةً طَيِّبَةً لَّهٗ
حیات طیبہ (پاکیزہ زندگی) عطا
کریں گے۔

رَبِّ هَبْ لِيْ مِنْ لَّدُنْكَ
اے میرے پروردگار! اپنی طرف
ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً لَّهٗ
سے پاکیزہ اولاد عطا فرما۔

پاکیزگی اور گندگی سے متعلق زندگی کے ہر شعبہ میں جس قدر حدیثیں ہیں وہ اسی
قسم کی آیتوں کی معنوی دلالت سے حاصل کی گئی ہیں۔

یہ اور ان کے علاوہ بہت سی آیتیں ہیں جن سے دین کی بنیادوں کا ثبوت
ملتا ہے۔

قرآن حکیم میں اس حد تک ان کی تشریح بھی موجود ہے کہ دونوں کی روشنی
میں تربیت کی عمارت تیار ہو سکے اور اخذ و استنباط کا سلسلہ جاری رہے۔ شعورِ نبوت
نے ”بنیاد و تشریح“ دونوں کی معنوی دلالت سے جو ہر انسانیت کی تربیت کا پروگرام
مرتب کیا اور اس کی عمارت تیار کی جس کی تفصیل حدیث کے مختلف ابواب میں
مذکور ہے۔

تربیت کا اثر کس قسم کے | یہی بات کہ تربیت کا اثر نفسی قوتوں کے کس قسم
خواص و اثرات میں ظاہر ہوتا ہے | کے خواص و اثرات میں ظاہر ہوتا ہے اس کے
سمجھنے کے لئے خواص و اثرات کو بحیثیت مجموعی دو حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے:-

(۱) جبلی اور:-

(۲) غیر جبلی۔

جبلی وہ ہیں جن کا تعلق نفسیاتی بنیادوں کے خواص سے ہے۔ یہ انسان کی

لہ النحل ۱۳۷ - لہ آل عمران ۳۷ -

سرشت اور خمیر میں داخل ہیں اور ان میں انسان کو کوئی اختیار نہیں ہے۔ تربیت کے ذریعہ ان کے استعمال کا رخ پھیرا جاتا اور ان کے مضر اثرات کو دور کیا جاتا ہے۔ ان کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

غیر جبلی وہ ہیں جن کا تعلق نیکی و بدی کے تاروں کو غذا و قوت پہنچانے سے ہے۔ جس قسم کی اور جتنی غذا و قوت پہنچے گی اسی کے لحاظ سے ان کا صدور ہوگا۔ یہ بڑی حد تک انسان کے اختیار میں ہیں۔ تربیت کے ذریعہ ان میں تبدیلی کی جاتی اور برائیوں کی جگہ اچھائیوں کی عادت ڈالی جاتی ہے اور بہت سے ایسے طریقوں کی مشق کرائی جاتی ہے کہ جن سے مستقل طور پر نیکی کے تار میں ابھار اور بدی کے تار میں دباؤ ہوتا رہتا ہے۔

ایک شبہ کا جواب | یہاں یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ تربیت کا جو پروگرام اس وقت زیر بحث ہے اس کے ذریعہ نفسیاتی بنیادوں کی دوسری قوتوں اور تاروں کی کارکردگی میں کوئی فرق نہیں آتا بلکہ ان میں نکھار اور بانگپن پیدا ہوتا ہے کیونکہ قدرتی انتظام کے مطابق کسی قوت اور تار کو بھی اس انداز میں ابھارنے اور دبائے کی اجازت نہیں دی جاسکتی کہ دوسری قوتوں اور تاروں کی مطلوبہ کارکردگی متاثر ہو۔ ورنہ نظام عالم میں خلل پیدا ہوگا اور قدرت کے منشاء کی تکمیل نہ ہو سکے گی۔ یہی وجہ ہے کہ اس پروگرام میں تمام ان طریقوں کی سختی کے ساتھ ممانعت ہے جس میں دوسری قوتوں اور تاروں کی کارکردگی پر اثر پڑے مثلاً: کسی عضو کو کاٹ دینا، شل کر دینا اور ایسی ناقابل برداشت تکلیف پہنچانا اور اٹھانا کہ جس سے کوئی قوت یا عضو بیکار ہو جائے یا غذا و قوت میں ایسی کمی کہ اس قوت کی دوسری کارکردگی میں فرق آئے کیونکہ بدی کے تار کا تعلق جس قوت سے ہے اس سے نکلنے والے بہت سے تار ہیں جن کے سپرد

دوسرے بہت سے کام ہیں اور غذا و قوت میں کمی سے وہ لازمی طور پر متاثر ہوتے ہیں اور ان کی کارکردگی میں فرق آتا ہے۔

نیکی و بدی کا دائرہ کار | پھر نیکی و بدی کا دائرہ کار بھی زندگی کے کسی ایک گوشہ میں محدود نہیں ہے بلکہ اس کا

کا تعلق زندگی کے تمام گوشوں سے ہے چنانچہ اس پر و گرام میں نیکی و بدی سے متعلق جس قدر تصریحات و اشارات ہیں ان کے لحاظ سے درج ذیل قسم کے کام نیکی میں شمار ہوں گے۔

(۱) ہر وہ کام جو اللہ سے تعلق پیدا کرنے اور اس کی رضا حاصل کرنے کے لئے کیا جائے۔

(۲) ہر وہ کام جس سے نیکی کے تبار کو غذا و قوت پہنچے۔

(۳) ہر وہ جو زندگی میں اطاعت و انقیاد کی حالت پیدا کرے۔

(۴) ہر وہ جس سے مذہبیت کو فروغ ہو اور نظم و انتظام برقرار رہے۔

(۵) ہر وہ جس کی دنیا یا آخرت میں اس کی جزا ملے۔

نیکی کے مقابل بدی ہے اس میں یہ کام شامل ہوں گے۔

(۱) ہر وہ کام جس کے ذریعہ شیطان سے تعلق پیدا ہو اور اس کی رضا حاصل کی جائے۔

(۲) ہر وہ جس سے بدی کے تبار کو غذا اور قوت پہنچے۔

(۳) ہر وہ جو زندگی میں مخالفت و سرکشی کی حالت پیدا کر دے۔

(۴) ہر وہ جس سے مدنی زندگی میں خلل واقع ہو اور مذہبیت پائمال ہو۔

(۵) ہر وہ جس سے دنیا یا آخرت میں اس کی سزا ملے۔

اس تفصیل سے ظاہر ہے کہ نیکی میں بہت سے وہ کام شامل ہیں جن کا تعلق

دوسری قوتوں سے ہے اور بدی میں بہت سے وہ ہیں جن سے دوسری قوتیں متاثر ہوتی ہیں ایسی حالت میں تربیت کے ذریعہ نیکی کے تار کو ابھارنے اور بدی کے تار کو دبانے سے دوسری قوتوں اور تاروں کی کارکردگی میں فرق پڑنے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا بلکہ اس سے وہ قوتیں اور تار نمود و بالیدگی حاصل کریں گے اور لازمی طور سے ان کی کارکردگی میں نکھار و بانگین پیدا ہوگا۔



نقدِ حدیث

قرآن حکیم سے معنویت حاصل کر کے جوہر انسانیت کی تربیت کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو پر و گرام مرتب کیا اور حدیث کے مختلف ابواب میں جس کی تفصیل موجود ہے فنی ماہرین نے اس کی صحت کو جانچنے کے لئے متن اور سند دونوں سے متعلق ایک معیار مقرر کیا ہے :-

”متن“ اصل حدیث اور ”سند“ اس کے پہنچنے کے ذریعہ اور راستہ کو کہتے ہیں۔ ”سند“ اگرچہ اصل حدیث کا جز نہیں ہے لیکن چونکہ اولاً حدیث کی صحت کا مدار سند ہی پر ہے، اس بنا پر محدثین کے نزدیک اس کی حیثیت کسی طرح ”جزر“ سے کم نہیں ہے۔ سند پر گفتگو کو ہم خارجی نقد اور متن پر گفتگو کو داخلی نقد کہیں گے۔

مذکورہ درایت کا زیادہ تعلق چونکہ متن حدیث سے ہے اس بنا پر سر دست اسی کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔

داخلی نقدِ حدیث | ابنِ دقیق العید کہتے ہیں :-

کثیراً ما یحکمون بذالک
ای بالوضع باعتبار امور
بسا اوقات ہمیشہ کے وضعی (جلی)
ہونے کا حکم ان امور کی وجہ سے
لگاتے ہیں جن کا تعلق مروی متن
ترجیح الی المروی والفاظ

المحدث۔^۱ (حدیث) اور الفاظ حدیث سے ہے۔

ابن صلاح کہتے ہیں:-

وقد يفهمون الوضع من
قربة حال الراوي او
المروى فقد وضعت احاديث
طويلة يشهد بوضعها
ركاكة الفاظها ومعانيها
كسبهي حدیث کی وضعیت (جعلی ہونا)
راوی یا مروی (متن) کی حالت
سے سمجھی جاتی ہے، چنانچہ بہت
سی طویل حدیثوں کے الفاظ و معانی
کی کاکت (سطحیت) خود وضعی ہونے
کی شہادت دیتی ہے۔

ابوالحسن علی بن محمد کنانی کہتے ہیں:-

قربة في المروى المخالفة
لمقتضى العقل بحيث لا يقبل
التأويل ويلتجى به ما يدفعه
الحس والمشاهدة والعادة
مروی (متن) میں وضعی ہونے کا
قرینہ یہ ہے کہ وہ مقتضائے عقل
کے خلاف اس طرح ہو کہ کوئی تاویل
نہ قبول کر سکے، اسی میں وہ بھی
شامل ہے جو حس، مشاہدہ اور عادت
کے خلاف ہو۔

مقدمہ المغنی میں ہے:-

لم يقف العلماء عند نقد الحديث

۱۔ شمس الدین محمد سخاوی فتح المغیث شرح الفیۃ الحدیث الموضوع ۲۔ عثمان بن عبد الرحمن
بن صلاح۔ علوم الحدیث (مقدمہ ابن صلاح) النوع الحادی والعشرون۔ معرفة الموضوع
۳۔ ابوالحسن علی بن محمد کنانی تنزیہ الشریعة المرفوعة عن الاخبار الشنیعة الموضوعة فصل فی
حقیقة الموضوع واما رآته وحکمه۔

من حیث سندہ قبل تعدوا
الی النظر فی متنہ فقضوا
علی کثیر من الاحادیث
بالوضع وان کان سنداً
سالماً اذا وجدوا فی متونها
عللاً تقضی بعدم قبولها
ذیل میں داخلی نقد حدیث کی بنیاد قرآن حکیم سنت نبویؐ اور صحابہؓ کے فرمودات سے ذکر کی جاتی ہے۔

قرآن حکیم میں داخلی نقد کی بنیاد | قرآن حکیم میں داخلی نقد کی بنیاد یہ آیتیں ہیں:-

فَقَدْ لَبِثْتُ فِیْكُمْ عُمُرًا مِّنْ
قَبْلِهِ ۖ

عمر کا بڑا حصہ میں تمہارے اندر گزار
چکا ہوں۔

آیت میں صحت کی ضمانت زندگی کے اس حصہ کے لئے پیش کی گئی ہے جو قبل
نبوت ہے تو بعد نبوت مافی زندگی اور اس کے فرمودات میں کیونکر ایسا انقراض پایا جائے
گا جس سے علم و عقل کی خلاف ورزی لازم آئے۔

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ
الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ
وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ
وَإِلَى أُولِی الْأَمْرِ مِنْهُمْ
لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ
مِنْهُمْ ۚ

جب ان کے پاس امن یا ڈر کی
خبر آتی ہے تو اس کو مشہور کر دیتے ہیں
اگر اس کو رسولؐ اور اولوالامر تک
پہنچا دیتے تو جو ان میں ملکہ استنباط
رکھنے والے تھے وہ اس کو پوری
طرح معلوم کر لیتے۔

۱۔ البوصیر عن ابن عمر بن ابی العاصی الخنی عن الحفظ والکتاب مقدمہ ص ۱۔ ۲۔ یونس رکوع ۲۰۔
۳۔ التبار رکوع ۱۱

”الامر“ میں ہر بات و شرعی واقعہ شامل ہے:-

لان الامن والخوف حاصل کیونکہ امن اور خوف ہر اس چیز میں
فی کل ما يتعلق بباب التكليف موجود ہے جس کا تعلق باب
تکلیف سے ہے۔

”اولو الامر“ سے مراد اہل علم و صاحب فقہ ہیں، اہل العلم والفقہ، جس سے
ثابت ہوتا ہے کہ اہل علم و صاحب فقہ حدیث کی داخلی نقد تحقیق اور اس کی
صحیح حیثیت متعین کرنے پر مامور ہیں پھر استنباط کے اضافہ سے ظاہر ہوتا ہے
کہ اس نقد و تحقیق کے زیادہ مستحق وہ اہل علم و صاحب فقہ ہیں جو ”ملکہ استنباط“
رکھتے ہیں۔

قرآن حکیم کی کئی آیتوں میں رسول اللہ کے کاموں کی تفصیل بیان کی گئی
ہے جس میں اہم کام ”تعلیم حکمت“ ہے۔ اگر آپ کی طرف منسوب الفاظ کے معانی
اور مفہوم میں کوئی نقص پایا گیا تو حکمت کی خلاف ورزی ہوگی جو شان نبوت
کے منافی ہے۔

سنت نبویؐ میں داخلی نقد کی بنیاد | سنت نبویؐ میں داخلی نقد کی بنیاد
یہ حدیثیں ہیں:-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر فرمایا:-

اذا سمعتم الحديث تعرفه جب کوئی ایسی حدیث تم سنا جس
قلوبكم وتلين له اشعاركم سے تمہارے دل کو انسیت ہو اور
والبشاركم وترون تمہارے بال دکھال اس سے متاثر
انتم منكم قريب ہوں اور اپنے سے اس کو قریب سمجھو

لہ رازی: تفسیر کبیر ج ۱۱ ص ۱۷۷ قرطبی: تفسیر کبیر ج ۱۱ ص ۱۷۷

فانا اولاكم به واذا سمعتم الحديث عني
تو میں اس کا تم سے زیادہ حقدار ہوں اور جب کوئی ایسی حدیث تم
سنو جس کو تمہارے دل قبول نہ کریں اور تمہارے بال و کھال
اس سے متوحش ہوں اور اپنے سے اس کو دور سمجھو تو میں تمہاری نسبت
اس سے دور ہوں۔

دوسری جگہ فرمایا:-

ما حدثتكم عن ما تنكروه فلا تأخذوا به فاني لا
اقول المنكر وليست من اهلہ
تم سے ایسی حدیث بیان کی جائے جس سے تمہارا دل نیکر کرے تو اس کو نیت قبول کرو کیونکہ میں نہ منکر کہتا ہوں اور نہ اس کا اہل ہوں۔

ظاہر ہے کہ مذکورہ روایتوں میں حدیث کی شناخت سے متعلق رسول اللہ نے جو کچھ فرمایا اس کا تعلق متنی حدیث یا داخلی نقد حدیث سے ہے جس کے لئے خاص مناسبت اور فنی ذوق کی ضرورت ہے۔

ادھر کہا گیا ہے کہ حدیث کا سرچشمہ شعور نبوت ہے جس کے لئے نہایت اعلیٰ درجہ کا فہم و تدبیر ضروری ہے۔ اسی بنیاد پر متعدد روایتوں میں فقہ و تفقہ (فہم و تدبیر) سے کام لینے کا خاص طور سے ذکر ہے۔ اگر رسول اللہ کی طرف منسوب الفاظ معانی اور مفہوم میں کوئی نقص پایا جائے تو اس سے شعور نبوت مجروح ہوگا اور نبوت

لہ سند احمد حدیث ابی اسید الساعدی عن ابی الحسن علی بن محمد کتانی۔ تنزیہ الشریعہ المرفوعة عن الاجابة الشنیعة الموضوعية فعل فی حقيقة الموضوع۔

کی ضمانت ختم ہو جائے گی۔

صحابہؓ کے فرمودات میں | صحابہؓ کے فرمودات میں داخلی نقد کی بنیاد حسب
داخلی نقد کی بنیاد | دلیل روایتیں ہیں (۱) حضرت ابوہریرہؓ نے عبداللہ
بن عباسؓ سے جب یہ حدیث بیان کی کہ:-

الوضوء مما مست النار ولو
من ثور اقطبہ
جس چیز کو آگ چھوئے اس کے
کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ
پنیر کا ایک ٹکڑا ہی ہو۔

تو ابن عباسؓ نے فرمایا:-

انتوضأ من الدهن آتَوْضاً
من الحميم يہ
کیا ہم چکناہٹ اور گرم پانی کے
استعمال سے بھی وضو کریں۔

یہاں وضو سے مراد کلی کرنا ہے۔ یہ محل متعین کرنے کی ضرورت اسی بنا پر پیش آئی کہ
حدیث کا ظاہری پہلو درایت کے خلاف تھا۔

حضرت عائشہؓ کے سامنے جب یہ حدیث بیان کی گئی کہ نوحہ کرنے سے مردہ

پر عذاب ہوتا ہے، تو انہوں نے فرمایا:-

حسبکم القرآن ولا تزر وازرکا
وذر آخری یہ
قرآن کافی ہے جس میں مذکور ہے
کہ کوئی شخص دوسرے کا بوجھ نہ

اٹھائے گا۔

اس حدیث میں عذاب کو اس صورت پر محمول کیا گیا ہے جس میں مردہ نوحہ

کرنے کا سبب بنے یعنی رونے کی وصیت کر جائے یا کسی کو مقرر کر جائے اس کے

۱۔ ۲۔ ابن ماجہ و ترمذی حدیث الوضوء مما غیرت النار۔ ۳۔ مشکوٰۃ باب البکار

علی البیت۔

بغیر قرآن سے ربط نہیں قائم ہو سکتا۔

عمود بن ریح صحابیؓ نے ایک مرتبہ یہ حدیث بیان کی :-

فان الله قد حرم على الناس
من قال لا اله الا الله يبتغي
بذلك وجه الله به
جن شخص نے خالص اللہ کی رضا
کے لئے لا اله الا اللہ کہا اللہ نے
اس پر آگ حرام کر دی۔

حضرت ابویوبؓ انصاری نے من کر فرمایا :-

والله ما اظن رسول الله
قال ما قلت قط به
خدا کی قسم میرا خیال ہے کہ جو تم نے
کہا رسول اللہؐ نے کبھی نہ فرمایا ہوگا۔

اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے چونکہ عمل کی اہمیت گھٹتی ہے جو درایت کے
خلاف ہے اس بنا پر ابتدائی مرحلہ میں حضرت ابویوبؓ انصاریؓ کو اس کے قبول
کرنے میں تامل ہوا لیکن حدیث کا محل متعین ہونے کے بعد تامل کی گنجائش نہیں
رہتی، وہ یہ کہ لا اله الا اللہ کہنے کا مقصد یہ ہے کہ اس کے تقاضے پر عمل بھی کیا ہو جو خالص
رضائے الہی کیلئے کہنے کا لازمی نتیجہ ہے۔

محدثین نے داخلی نقد حدیث | قرآن و حدیث اور صحابہؓ کے فرمودات میں چونکہ
سے دریغ نہیں کیا | یہ بنیادیں موجود تھیں اس بنا پر محدثین نے
حدیث کی تحقیق میں داخلی نقد سے کام لینے میں دریغ نہیں کیا جیسا کہ درج ذیل
تصریحات سے ثابت ہوتا ہے۔

عمود بن میمون کہتے ہیں :-

رأيت في الجاهلية قردة
اجتمع عليها قردة قد
میں نے زمانہ جاہلیت میں بندر کو
دیکھا جس نے زنا کیا تھا اس پر بندر

۲۱۱ بخاری ج ۱ باب ملوۃ النواقل جماعة

زنت فرجہا فرجبتھا نے جمع ہو کر اس کو سنگسار کیا چنانچہ
معمم یہ میں نے بھی ان کے ساتھ سنگسار کیا۔

حافظ ابن عبد البر (مشہور محدث) نے اس واقعہ پر نکیر کرتے ہوئے کہا ہے۔
فیما اضافة الزنا الى غير اس میں غیر مکلف کی طرف زنا کی
مکلف واقامة الحد علی نسبت ہے اور جالوزوں پر حد (مزل)
البهاثم وهذا منکر قائم کرنا ہے، جو اہل علم کے نزدیک
عند اهل العلم یہ ناقابل قبول ہے۔
ایک روایت میں ہے۔

خلق الله آدم وطوله ستون اللہ نے حضرت آدم کو پیدا کیا تو
ذراعاً یہ ان کا قد ساٹھ ذراع تھا۔

حافظ ابن حجر نے اس کی شرح میں لکھا ہے۔

ويشكل على هذا ما يوجد اس میں یہ اشکال ہے کہ قدیم قوموں
الآن من آثار الامم السالفة کے جو آثار پائے جاتے ہیں مثلاً:
كد يارثود فان مساكنهم قوم شمود کی بستیاں، ان کے مسکنوں
تدل على ان قاماتهم لم سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کے قد حد
تكن مفرطة الطول على حسب سے زیادہ بڑے نہ تھے جیسا کہ ترتیب
ما يقتضيه الترتيب السابق کہ سابق سے ظاہر ہوتا ہے۔

ایک روایت میں ہے۔

۱۔ بخاری ج ۲ کتاب بنیان الکعبہ باب القسامۃ فی الجاہلیۃ۔ ۲۔ ابن حجر ج ۲ فتح الباری ج ۷

باب القسامۃ فی الجاہلیۃ ۳۔ بخاری ج ۲ کتاب الانبیاء باب خلق آدم وذریۃ۔ ۴۔ ابن حجر
فتح الباری۔ بدر الخلق۔

من عشق فعت فمات فہو
شہیدؑ
جس شخص نے عشق کیا اور پاک دامن
رہا وہ مر گیا تو شہید ہوا۔

دوسری جگہ ہے :-

من عشق وکتم وعف وصبر
غفر اللہ لہ وادخلہ الجنۃ
جس شخص نے عشق کیا اور اس کو بھیا
اور پاک دامن رہا اور صبر کیا تو اللہ
اس کی مغفرت کرے گا اور جنت میں
اس کو داخل کرے گا۔

حافظ ابن قیمؒ اس کو نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں :-

فلو کان اسناد ہدا
الحديث كالشمس کان بطلا
اگر اس حدیث کی سند آفتاب کی طرح
بھی ہوتی تو بھی یہ غلط اور وہم
وہمائی نہ ہوگی۔

محدثین کی زیادہ توجہ جمع حدیث اس میں شک نہیں کہ محدثین حدیث کی
و خارجی نقد حدیث پر تھی | تحقیق میں سند کے علاوہ الفاظ و معانی اور مفہوم
پر بھی نقد کرتے تھے لیکن انہوں نے جمع حدیث اور خارجی نقد و تحقیق میں جس قدر
شاندار کارنامے انجام دیئے داخلی نقد و تحقیق میں اس کا ثبوت نہیں ملتا۔
چنانچہ ”گولڈزیہر جیسے مستشرق نے بھی ان کے کارناموں کا اعتراف کرتے
ہوئے کہا ہے :-

”حدیثوں کو جمع کرنے کے لئے محدثین نے اسلامی دنیا کے ایک

کنارے سے دوسرے کنارہ، اندلس سے وسط ایشیا تک، شہر اور گاؤں
گاؤں کا پیدل سفر کیا تاکہ دوسروں تک منتقل کر سکیں، اس زمانہ میں حدیث

۳۲۱ھ ابن قیم زاد المعاد ج ۲ ذکر حدیث من عشق الخ -

جمع کرنے کی اس سے زیادہ معتبر اور قابل اعتماد صورت نہ تھی، رجال (بہت سفر کرنے والے) اور جوآل (بہت سیر و سیاحت کرنے والے) کے قابل فخر القاب دراصل ان اونچے درجہ کے لوگوں سے کبھی جدا نہیں ہوتے۔ راہ علم کے مسافروں کے لئے طواف الاقالیم (ملکوں کا طواف کرنے والے) نہ کسی استعارہ پر مبنی ہے اور نہ اس میں کسی طرح کا مبالغہ ہے۔ ان لوگوں نے تمام ملکوں کا سفر محض سیر و سیاحت یا تجربہ حاصل کرنے کیلئے نہیں کیا تھا۔ بلکہ ان کا مقصد صرف حدیث کے جاننے والوں سے ملنا اور ان سے حدیثیں حاصل کرنا تھا۔ حدیث کی طلب و جستجو میں ان کی مثال اس چڑیا کی سی تھی جو ہر درخت (اسکی ہر شاخ) پر اسکی پتیوں سے غذا حاصل کرنے اور لطف اندوز ہونے کے لئے بیٹھتی ہے۔

ڈاکٹر اسپرنگر نے الاصابہ کے مقدمہ میں لکھا ہے :-

”اگر مسلمانوں کے سوانحی ریکارڈ جمع کئے جائیں تو ہمیں پانچ لاکھ ممتاز شخصیتوں کے حالات میسر آجائیں گے اور یہ معلوم ہوگا کہ ان کی تاریخ میں کوئی ”دما“ یا کوئی اہم مقام ایسا نہیں ہے کہ جس میں ان کی نمائندگی مفقود ہو۔“

فقہاء کی زیادہ توجہ اسی طرح فقہاء نے داخلی نقد و تحقیق پر جس قدر شاندار داخلی نقد حدیث پر تھی | کارنامہ انجام دیا ہے خارجی نقد و تحقیق میں اس کا ثبوت نہیں ملتا، طاہر بن صالح الجزائری کہتے ہیں :-

MUSLIM STUDIES BY IGNAZ GOLDZIHNER,
ENGLISH TRANSLATION, VOL. II, PART VI, TALABUL
HADITH P.P 165 - 66.

ALISABAH, FORWARD BY A. SPRENGER.

ان الحدیثین قلبا یحکمون علی الحدیث
 بالاضطراب اذا کان الاختلاف فیہ
 واقعا فی نفس المتن لان ذلك لیس من
 شانہم من جهة کونہم محدثین وانما
 هو من شان المجتہدین
 حدیث پر محدثین اس صورت میں
 اضطراب کا حکم بہت کم لگاتے ہیں
 جب کہ نفس متن میں اختلاف ہو،
 کیونکہ بحیثیت محدث یہ ان کا کام
 نہیں ہے بلکہ یہ مجتہدین کا کام ہے۔
 حضرت عائشہ کا قول اس سلسلہ میں زیادہ واضح ہے۔ انہوں نے فقہاء کو مخاطب
 کرتے ہوئے کہا:۔

افتم الاطباء ونحن الصیادلة۔ تم طبیب ہو اور ہم عطار ہیں۔
 یعنی محدثین کا کام اچھی دوائیں جمع کرنا اور فقیہوں کا کام دوا کی جاچ پڑتال کر
 کے اس کو بر محل منطبق کرنا ہے۔

حدیث سے دلچسپی رکھنے والوں کے تین گروہ | دراصل حدیث سے
 تین طبقوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:۔

- (۱) جو حدیث کی نقل و روایت میں زیادہ مشہور ہیں۔
 - (۲) جو حدیث کی نقد و درایت دونوں میں مشہور ہیں۔
 - (۳) جو حدیث کی روایت و درایت دونوں میں مشہور ہیں۔
- پہلے میں وہ محدثین ہیں جو فقہ میں ممتاز نہ تھے دوسرے میں وہ فقہاء ہیں جو
 حدیث میں ممتاز نہ تھے اور تیسرے میں وہ اہل علم ہیں جو حدیث و فقہ دونوں میں

سے طاہر بن صالح بن احمد الجزائری۔ توجیہ النظرائی اصول الآثار مطلب فی امور منیعی الانتباه الخ۔

سے ابن عبد البر۔ جامع بیان العلم وفضلہ۔ باب ذکر من قدم الاکتار فی

الحدیث الخ۔

ممتاز تھے۔

کم و بیش ہر گروہ کو درایت سے دلچسپی تھی | ان میں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جس کو کم اور کسی کو زیادہ کیونکہ :-

ان دراستنا لمتی الحدیث و عنایتھا ہمارا متن حدیث کا مطالعہ اور کتب بحفظ کتب الروایۃ لیست شیئاً روایت کی حفاظت کی طرف ان لم تکن مقترنة بعلم الحدیث انہماک کوئی معنی نہیں رکھتا اگر وہ درایتی علم حدیث پر مشتمل نہ ہو۔

ہر طبقہ کو درایت سے دلچسپی ہونے کا اسی کا نتیجہ ہے کہ حدیث کی شناخت کے لئے (اصول و ضوابط کے علاوہ) علامت مقرر کی گئی ہے جس تک رسائی "درایت" کے بغیر نہیں ہو سکتی چنانچہ صحیح حدیثوں کے بارے میں "ربیع بن خثیم" کا قول ہے :-
لہ ضوء كضوء النهار یلہ اس میں روشنی دن کی روشنی کی طرح ہوتی ہے۔

غلط حدیثوں کے بارے میں ہے :-

لہ ظلمة كظلمة الليل یلہ اس میں تاریکی رات کی تاریکی کی طرح ہوتی ہے۔

ملا علی قاری کہتے ہیں :-

والاحادیث الموضوعۃ علیہا ظلمۃ موضوع حدیثوں میں ایک خاص ورکاکت و مجازفات باردة تنادی قسم کی تاریکی، سطحیت اور بے لگاپن

نہ ڈاکٹر صبحی صالح۔ علوم الحدیث و مصطلحہ، الفصل الاول۔ علم الحدیث روایت و درایت ۳۳۵ الحاکم۔

معرفة علوم الحدیث ص ۲۶۶۔

علی وضعہا واختلافہا علیہ
 ہوتا ہے جو اسکے جعلی ہونے کو پکار پکار کر کہتا ہے۔
 حدیث کی شناخت کے لئے
 فنی ذوق کی ضرورت ہے
 ”فنی ذوق“ کی ضرورت ہے جس کیلئے درایت
 لازمی ہے۔

ابن وقیف العید کہتے ہیں :-

فحاصلہ، يرجع الی انه حصلت
 حاصل یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 لہم لکثرة محاولة الفاظ
 وسلم کے الفاظ کی بکثرت ممارست سے
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھیئة
 ایک خاص قسم کی نفسی کیفیت حاصل
 نفسانیة وملكة قوية يعرفون
 ہوتی اور ایسا مضبوط ملکہ پیدا ہو جاتا ہے
 بہا ما يجوز ان يكون من الفاظ
 جس کے ذریعہ نبوت کے الفاظ کی معرفت
 النبوة وما لا يجوز۔
 ہوتی ہے کہ وہ کیا ہیں اور کیا نہیں ہیں۔

علامہ بلقینی نے فنی ذوق کو اس طرح سمجھایا ہے :-

ان انسانا لو خدم انسانا
 اگر ایک شخص کسی کی برسوں خدمت کر کے
 سنین وعرفت ما یحب وما
 اس کی پسند و ناپسند سے واقفیت حاصل
 یکره فادعی انسان انه کانت
 کرے اور پھر کوئی اس کی پسندیدہ
 یکره شیئا یعلم ذالک انه
 شے کے بارے میں کہہ دے کہ وہ اس
 یحبہ فمجرد سماعہ یبادر
 کو ناپسند کرتا ہے تو سننے کے ساتھ ہی
 الی تکن ینہ۔
 اس کو بھوٹ قرار دیدیگا اور مزید تحقیق کی
 ضرورت نہ سمجھے گا۔

لے ملا علی قاری۔ موضوعات کبیر، فضل و سخن غیب علی امور کلیتہ الخ۔ لے علامہ سخاوی فتح المخیث
 الموضوع۔ لے ڈاکٹر مصطفیٰ مباحی۔ السنۃ و مکانتہا فی التشریع الاسلامی۔ علامات الوضع فی المتن۔

داخلی نقد حدیث کے اصول و ضوابط | ذیل میں داخلی نقد حدیث کے اصول

سے ایک طرف حدیث قبول کرنے کا بلند معیار سامنے آتا ہے اور دوسری طرف حدیث کی اصل دریافت کرنے میں سہولت ہوتی ہے۔ ہر اصول و ضابطہ کے ساتھ مثالیں بھی ذکر کی جاتی ہیں تاکہ دوسری روایتوں کو ان پر قیاس کرنا آسان ہو۔

رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث | (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
میں رکاکت پائی جاتی ہو۔ منسوب حدیث میں کسی قسم کی لفظی و معنوی

رکاکت (سطحیت) پائی جائے۔

زمین الدین عراقی کہتے ہیں:-

وربما يعرف بالركاة

بسا اوقات حدیث کی وضعیت رکاکت

سے معلوم کی جاتی ہے۔

ملا علی قاری کہتے ہیں:-

ومنها ركاة الفاظ الحديث

وسما جتھا بحیث یسبحھا

السمع ویدفعھا الطبع

وضعی ہونے کی پہچان حدیث کے

الفاظ کی رکاکت اور خرابی ہے جو سننے

والے کو ناگوار ہو اور طبیعت اس کو

قبول کرنے کے لئے آمادہ نہ ہو۔

رکاکت کی دو قسمیں ہیں:-

۱۔ ڈاکٹر مصطفیٰ سیاحی۔ السنۃ ومكانتها فی التشریع الاسلامی۔ علامات الوضع فی المتن۔

۲۔ شمس الدین محمد سخاوی۔ فتح المغیث شرح الفیۃ الحدیث۔ الموضوع۔

۳۔ ملا علی قاری۔ موضوعات کبیر۔ فصل و سخن تنبیہ علی امور کلیۃ۔

(الف) لفظی اور (ب) معنوی۔

لفظی رکاکت | لفظی رکاکت یہ ہے کہ الفاظ و جملوں میں فصاحت و بلاغت کے معیار اور قواعد عربیہ کی خلاف ورزی ہو جس کو دیکھ کر :-

یعلم العارف باللسان ان
مثله لا یصدر عن فصیح
اللسان فضلا من ان یكون
کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عربی زبان کا ماہر جان لے کہ اس
قسم کا کلام کسی فصیح اللسان کا
نہیں ہو سکتا، چہ جائے کہ رسول
اللہ کا کلام ہو، جو فصیح ترین
تھے۔

شاہ عبدالعزیز محدثؒ کہتے ہیں :-

”رکاکت لفظ مثلاً لفظی روایت کند کہ در قواعد عربیہ درست نشود“

ظاہر ہے کہ لفظی رکاکت کا تعلق ان ہی الفاظ سے ہو گا جن کے بارے میں صراحت ہو کہ یہ رسول اللہؐ کے الفاظ ہیں، اور ان کے نقل کرنے میں کسی قسم کا تصرف نہیں کیا گیا ہے۔

لکنہ فی اللفظ وحده مقید
بما اذا صرح بانہ لفظ
الشارع یحکم
لفظی رکاکت اس صورت کے ساتھ
مقید ہے کہ جس میں رسول اللہؐ کے
الفاظ ہونے کی صراحت ہو۔

معنوی رکاکت | (ب) معنوی رکاکت یہ ہے کہ معنی و مفہوم میں نادانی و کم عقلی کی بات پائی جائے جو شان نبوت سے فروتر ہو اور کلام معیار نبوت سے گرجائے۔

۱۔ مولانا عبدالحی لکھنوی۔ تلف الا مانی فی مختصر الجرائی۔ الموضوع۔ ۲۔ شاہ عبدالعزیز عمالہ۔ حاشیہ
۳۔ فتح المغيث الموضوع۔

ان یكون مشتملا علی سخافات و حدیث کم عقلی و بھونڈے پن پر
 سماجات یصان عنہا الفضلۃ مشتمل ہو کہ جس سے عقلا محفوظ
 رہتے ہیں۔

ابن قیمؒ کہتے ہیں:-
 ویسمیٰ معناها للفظن ۛ اور عقلمند کے لئے اس کے معنی
 ناگوار ہوں۔

شاہ عبدالعزیزؒ کہتے ہیں:-
 ”رکاکت معنی کہ مناسب شان نبوت و وقار نباشد ۛ
 رکاکت کے تحت چند موضوع حدیثیں | اس اصول کے تحت یہ حدیثیں موضوع
 قرار پاتی ہیں:-

الدیک الابيض صدیقی و	سفید مرغ میرا دوست ہے اور
صدیق صدیقی وعدو عدویؒ	میرے دوست کا دوست ہے اور
اربع لا یشبعن من اربع	میرے دشمن کا دشمن ہے۔
ارض من مطروا نثیٰ من	چار کو چار سے شکم سیری نہیں ہوتی
ذکر وعین من نظرو عالم	(۱) زمین کو بارش سے (۲) عورت
من علم ۛ	کو مرد سے (۳) آنکھ کو دیکھنے سے
	اور (۴) عالم کو علم سے۔

ۛ السنۃ وکانتھا فی التشریع الاسلامی۔ علامات الوضع فی المتن ۛ ابن قیم
 المنار المنیف فصل ۳۳ و من امارات الحدیث الخ۔ ۛ شاہ عبدالعزیز عجاۃ النافعہ
 خاتمہ۔ ۛ ملا علی قاری۔ موضوعات کبیر باب العالی۔

ۛ ایضاً باب الہمزہ۔

لا تاكلوا القرعة حتى شذ
بمراها۔
”کرو“ کو ذبح کئے بغیر نہ کھاؤ۔

انما الباذ نجان شفاء من
کل داء ولا داء فيه۔
علیکم بالعدس فان
مبارک وانتہ یرق له القلب
ویکثر الدمعة وانه قد
بارک فيه سبعون نبیاً۔
بیگن میں ہر بیماری کی شفا رہے
اور اس میں کوئی بیماری نہیں ہے۔
”سنور“ استعمال کرو، اس
میں برکت دی گئی ہے، اس سے دل
نرم ہوتا اور آنسو زیادہ ہوتے ہیں،
اس کے لئے ستر نبیوں نے
دعا کی ہے۔

اکرموا البقرة فانها سيدة
البهائم ما رفعت طرفها
الی السماء حیاء منذ عبد العجل۔
گائے کی عزت کرو، وہ جانوروں
کی سردار ہے جب سے پھر ٹپے
کی پرستش کی گئی اس نے شرم کی
وجہ سے اپنی آنکھ آسمان کی طرف
نہیں اٹھائی۔

من فارق الدنيا وهو
سكران دخل القبر سكران
ويعث من قبره سكران
وامربه الى النار سكران
الی حبل یقال له۔
نشہ کی حالت میں جس کی موت ہوئی
وہ قبر میں نشہ کی حالت میں داخل
ہوگا۔ اسی حالت میں قیامت کے
دن اٹھایا جائے گا۔ اسی حالت
میں آگ کی طرف لے جانے کا

۱۔ فتح المغیث الموضوع۔ ۲۔ محمد طاہر عثمانی۔ تذکرۃ الموضوعات باب البقول۔ ۳۔ ایضاً باب

المجوب من الحدیث۔ ۴۔ ایضاً صنوف الحيوان،

سکران ہے

حکم ہوگا، ایک پہاڑ کی طرف لے جانے

کا حکم ہوگا جس کا نام سکران ہے۔

اللہ کے ایک فرشتہ کا نام "عمارہ"

ہے جو یا قوت کے گھوڑے پر سوار

ہوتا ہے، منتہائے نظر تک اس کی

لمبائی ہے شہروں میں وہ گھومتا ہے

بازاروں میں وہ ٹھہرتا ہے اور پکار کر

کہتا ہے کما س قدر گرانی کرو اور اس

قدر ستا کر دو۔

ان الله ملکا اسبہ عمارۃ علی

فرس من حجارة الیا قوت

طوله مد بصره یدور

فی البلدان ویقف فی الاسواق

فینادی الالیغل کذا وکذا

الالیرخص کذا وکذا۔

رکات سے متعلق درجہ ذیل اصول بھی ہیں۔

رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں خوبصورت

چہرہ کی تعریف مختلف انداز سے ہو، علیہ وسلم کی طرف منسوب

حدیث میں خوبصورت چہرہ کی تعریف ان کی طرف دیکھنے اور ان سے حاجت طلب کرنے کا حکم

یا آگ کا عذاب ان کو نہ ہونے کی خبر ہو۔

ابن قیم کہتے ہیں:-

کل حدیث فیہ مدح حسان

الوجوه والثناء علیہم والامر

بالنظر الیہم والتماس

الجوائج منہم اوان النار

لہ ابن قیم النار المنیف فصل ۲۳ و منہار کاکہ ۱۶۔

۱۶ ابن قیم النار المنیف فصل ۲۳ و منہار کاکہ ۱۶۔

لا یسہم فکذب مختلق کو نہ ہونے کی خبر دی گئی ہو تو یہ

و اِنَّكَ مَفْتَرٌ یُّه

حدیث گڑھا ہوا جھوٹ اور بہتان ہے۔

ملا علی قاریؒ نے بھی یہ اصول نقل کیا ہے۔

اس کے تحت چند موضوع حدیثیں | اس کے تحت درج ذیل حدیثیں قرار پاتی ہیں۔

النظر الی الوجه الحسن یجلی البصر ۱؎ خوبصورت چہرہ کی طرف دیکھنا نگاہ کو تیز کرتا ہے۔

علیکم بالوجوه الملاح والحدق السود فان الله یتجی ان یجذب ملیحاً بالنار ۲؎ حسین چہرے اور بڑی سیاہ آنکھ والے کی ہم نشینی اختیار کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ حسین چہرہ کو آگ کا عذاب دینے سے شرماتا ہے۔

النظر الی الوجه الجمیل عبادة ۳؎ خوبصورت چہرہ کی طرف دیکھنا عبادت ہے۔

ثلاثة تزيد فی البصر النظر الی الخضرۃ والماء الجاری والوجه الحسن ۴؎ تین چیزوں کی طرف دیکھنے سے نگاہ میں تیزی پیدا ہوتی ہے۔ (۱) سبزہ زار (۲) خوبصورت چہرہ (۳) آب رواں۔

اس کے تحت موضوع قرار پانے والی بہت سی حدیثیں ہیں، ان میں دو کی طرف سے زیادہ مذاہمت کی جاتی ہے۔

۱؎ ابن قیم النار المینع فی البصر والضعیف فصل ۱۲۔ ۲؎ ملا علی قاری موضوعات کبیر فصل دامن تنبہ

۳؎ ۳۳؎ موضوعات کبیر ص ۱۱۳ مطبع عمری ۱۶۱۵ء ایضاً۔

(۱) اذا بعثتم الی بریداً فابعثوه جب میرے پاس کوئی قاصد بھیجو تو
حسن الوجه والاسم لہ اچھے نام اور خوبصورت چہرہ والے
کو بھیجو۔

اس میں ”عمر بن ارشد“ ایک راوی ہے جس کو جہور نے ضعیف قرار دیا اور ابن
تبان نے واضح حدیث میں شمار کیا ہے غالباً اسی وجہ سے ابن جوزی نے اس
حدیث کو موضوعات میں ذکر کیا ہے لیکن امام غزالی نے خوبصورتی سے سڈول جسم
اور متناسب اعضاء مراد لئے ہیں، جس کی طرف دیکھنے سے طبیعت ابانہ کرے،
وہ خوبصورتی مراد نہیں ہے جس کو انسان دیکھتا ہے۔

(۲) اطلبوا الخیر عند حسان خوبصورت لوگوں سے خیر پھلائی
الوجوہ لہ (اپنی ضرورت) مانگو۔

بعض روایتوں میں، اطلبوا کی جگہ ”ابتغوا“ اور ”المسوا“ آیا ہے۔ جلال الدین
سیوطی وغیرہ بعض محدثین نے اس کو موضوع قرار نہ دینے پر اصرار کیا ہے۔ لیکن
ابن عباس کی وضاحت سے بات صاف ہو جاتی ہے۔ جب ان سے کہا گیا کہ:-

کم من رجل قبیح الوجه بہت سے بد صورت ضرورتیں
قضاء للحوائج لہ پوری کرنے والے ہیں۔

تو انہوں نے جواب دیا:-

انما یعنی حسن الوجه عند مراد طلب کے وقت خندہ رومی
الطلب لہ سے پیش آتا ہے (نہ کہ خوبصورت چہرہ)

اس وضاحت کے بعد ظاہری خوبصورتی کے موقع پر اس قسم کی حدیثوں کو استعمال کرنا صحیح نہیں ہے۔

لہ موضوعات کبیر ص ۱۱۳ مطبع محمدی۔ لہ عبد الفتاح ابو غدرہ تعلیق المنار المنیف فصل ۱۲ ص ۱۳۔

لہ موضوعات کبیر ص ۱۱۳۔ لہ العجلونی کشف المغاریج ص ۱۷۶ و تعلیق المنار المنیف فصل ۲۱۔

رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث میں مختلف (۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پیشے اختیار کرنے والوں کی برائی ہو | کی طرف منسوب حدیث میں مختلف
پیشوں اور ان کے اختیار کرنے والوں کی برائی بیان کی گئی ہو۔

وحدیث ذم الحباکة و
الاساکفة والصواغین
او صنعة من الصنائع
المباحة کذب علی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذ لا یدمم اللہ ورسوله
الصنائع المباحة به

پارچہ بافوں۔ مویوں اور سناروں
یا مباح دستکاریوں سے کسی دستکاری
کی برائی کرنے والی حدیث رسول اللہؐ
پر جھوٹ ہے۔ اللہ اور اس کا
رسول مباح دستکاریوں کی برائی
نہیں کرتا۔

اس کے تحت چند موضوع حدیثیں | اس اصول کے تحت درج ذیل قسم کی
حدیثیں موضوع قرار پاتی ہیں:-

اکذب الناس الصباغ۔
اذا کان یوم القیمة نادى
منا یداین خونة الله ف
الارض فیوتی بالثمامین
والصیافة والحاکة۔
رنگریز سب سے زیادہ جھوٹا ہوتا ہے
جب قیامت کے دن پکارنے والا
پکارے گا کہ زمین میں اللہ کی خیانت
کرنے والے کہاں ہیں تو ٹھٹھیریوں
صرافوں اور کپڑا بننے والوں کو پیش
کیا جائے گا۔

شرار امتی الصانعون و
میری امت کے بدترین لوگ۔

لہ ابن قیم۔ النار المینع فعل ۳۳ رکاکۃ ۱۶۔
المکاسب المحظورة۔ الاکمال۔ ۱۶ ایضاً۔

الصائغون به

دستکار اور سنار ہیں۔

ویل للصانع من عند وبعد

دستکار کے لئے خرابی ہے کل

عند۔ بخلاء امتی الخياطون به

اور کل کے بعد۔ میری امت کے

بخیل درزی ہیں۔

يَحْشُرُ اللَّهُ الْخَيَّاطَ الْخَائِنَ

اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والے

وَعَلَيْهِ قَيْصٌ وَرَدَاءٌ مِمَّا

درزی کو اٹھائے گا تو اسکے اوپر وہ

خاط و خان فیہ به

کپڑے قمیص اور چادریں ہوں گی جن

میں اس نے خیانت کی۔

شَرُّ النَّاسِ التَّجَارُ وَالزَّرَاعِ به

تاجراور کاشتکار بدترین لوگ ہیں۔

ایسی نہایت سی روایتیں ہیں جن میں مختلف پیشوں کی برائی، پیشہ والوں کو سلام کرنے کی ممانعت، ان کی روزی میں برکت نہ ہونے اور ان کی عقل سلب ہو جانے کی خبر اور دوسری خلاف واقعہ باتوں کا ذکر ہے۔ مثلاً :-

مَنْ أَدْرَكَ مِنْكُمْ زَمَانًا تَطْلُبُ

جو شخص تم میں سے ایسا زمانہ پائے

فِيهِ الْحَاكَةُ الْعَلَمُ فَالْهَرَبُ به

جس میں کپڑا بننے والے علم حاصل

کریں تو اس سے دور بھاگو۔

لَا تَشِيرُوا بِالْحَاجِّاتِ وَالْحَاكَةِ

سینگی لگانے والوں اور کپڑا بننے

وَلَا تَسْلَمُوا عَلَيْهِمْ به

والوں سے نہ مشورہ لو اور نہ ان

کو سلام کرو۔

۱۔ کنز العمال کتاب البيوع، متفرقات المكاسب المنظرة به محمد طاهر شني تذكرة الموضوعات، باب اسبابه وعقوده
المذمومة الخ ۲۔ ايضا باب اسبابه وعقوده المذمومة۔ ۳۔ ايضا باب اسبابه وعقوده المحمودة الخ۔
۴۔ تذكرة الموضوعات باب اسبابه وعقوده المذمومة۔

من اطلع فی طرز حائلک خف
دماغه و من کلم حائلکا
بخر فمه و من مشی مع
حائلک ارتفع رزقه هم
الذین بالوائی الکعبه
وسرقوا غزل مریم
وعمامه یحیی بن زکریا
وسمکه عائشه من التور
واستدلتهم مریم علی
الطریق فدلوها علی غیر
الطریق ۛ

جو شخص کپڑا بننے والے کے کرگہ میں
دیکھے گا اس کا دماغ ہلکا ہو جائے
گا اور جو ان سے بات کرے گا اس کا
منہ گندہ ہو جائے گا اور جو ان کے
ساتھ چلے گا اس کا رزق اٹھ جائے گا۔ یہ وہ
لوگ ہیں جنہوں نے کعبہ میں پیشاب کیا
تھا۔ حضرت مریم کا سوت اور حضرت یحییٰ
کا عمامہ چرایا تھا اور تنور سے حضرت
عائشہؓ کی پھلی چرائی تھی اور حضرت
مریمؑ نے ان سے راستہ پوچھا تو غلط
راستہ بتایا تھا۔

اس حدیث میں معلم کا بھی ذکر ہے :-

لا تستشروا الحاکم ولا
المعلمین فان الله سلبهم
عقولهم ونزع البرکة من
کسبهم ۛ

کپڑا بننے والوں اور معلموں سے
مشورہ طلب نہ کرو! اللہ نے ان کی
عقلیں سلب کر لی ہیں اور ان کی
کمائی سے برکت اٹھالی ہے۔

رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث میں (۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خاندان، قوم اور شہر کی برائی ہو، طرف منسوب حدیث میں خاندان، قوم
یا شہر کی برائی ہو۔

ابن قیمؒ و ابن جوزیؒ کہتے ہیں :-

لم تذکره الموضوعات باب النجاسة وعقود المذمومة۔ ۛ ایضا۔

احادیث ذم الحبشة والسودان حبشہ اور سوڈان کی برائی سے متعلق
 کلمہ کذب ومنها احادیث حدیثیں سب جھوٹ ہیں۔ اسی
 ذم الترك واحادیث ذم طرح ترک، خصی اور غلاموں کی
 الخصیان واحادیث ذم البہائیکہ برائی سے متعلق حدیثیں بھی جھوٹ ہیں۔
 العلل المتناہیۃ فی الاحادیث الواہیۃ۔ میں شہروں کی فضیلت
 و برائی پر ایک مستقل باب ہے جس میں بہت سی موضوع حدیثیں ذکر کی گئی ہیں۔
 اس کے تحت چند موضوع حدیثیں | مذکورہ اصول کے تحت اس قسم کی حدیثیں
 موضوع قرار پاتی ہیں:-

الزیدیۃ مجوس ہذا ”زیدی“ اس امت کے مجوسی ہیں
 الامۃ ان مرضوا فلا اگر وہ بیمار ہوں تو ان کی عیادت نہ
 تعود وہم وان ماتوا کرو اور اگر مر جائیں تو ان کے جنازے
 فلا تشہد وہم میں نہ جاؤ۔
 زنجی اذا شبع زفی واذا جاع حبشی جب شکم سیر ہوتا ہے تو زنا کرتا
 سرق یم ہے اور جب بھوکا ہوتا ہے تو چوری کرتا ہے۔

التقوا الیہود والہنود ولو یہودیوں اور ہندوؤں سے بچو، اگرچہ
 سبعین بطناً ہے ستر پیٹ میں ہوں۔

۱۔ المنار المنیف فصل ۲۳ و ۲۵، موضوعات کبیر فصل ۱۰ منها احادیث ذم الحبشة الذم ومنها احادیث ذم
 الترك الذم۔ ۲۔ ابن جوزی العلل المتناہیۃ (مغلوط) احادیث فی فصل بلدان و ذم بلدان ص ۷۹۔
 ۳۔ محمد عبدالرحمن السخاوی۔ المقاصد الحسنۃ۔ حرف الزاء ۱۰۰ تذکرۃ الموضوعات باب مدح العرب
 و ذمہم الذم۔ ۴۔ ایضاً۔

يقول (النبطي) قتلة الانبياء رسول الله صلعم فرماتے تھے کہ نبی
واعوان الظلمة فاذا اتخذوا قوم نبیوں کے قاتل اور ظالموں کے
الرباع وشيد والبنيات مدگار ہیں۔ یہ وہ حویلی بنائے لگیں
فالهرب الهرب اور عمارت مضبوط کرنے لگیں تو ان
سے بھاگو۔

اربع مدائن من مدن النار چار شہر دوزخ کے شہروں میں سے
في الدنيا القسطنطينية ہیں (۱) قسطنطنیہ (۲) طبریہ (۳)
والطبرية والطاكية المحترقة وصنعاء جلا ہوا انطاکیہ اور (۴) صنعاء اگر
لوعلم الله في الخصيان خيرا اللہ تعالیٰ انھیں (بجوہر ۱) میں خیر و بھلائی
لاخرج من اصلابهم ذرية جانتا تو ان کی پشت سے ایسی اولاد
يعيدون الله يک نکالتا جو اللہ کی عبادت کرتے۔

شوالمال في آخر الزمان المايك آخر زمانہ میں بدترین مال غلام ہونگے۔
رسول الله صلعم کی طرف منسوب حدیث میں (۵) رسول اللہ صلی اللہ علیہ
بے ڈھنگی اور اوٹ پٹانگ باتیں پائی جائیں وسلم کی طرف منسوب حدیث میں

بے ڈھنگی اور اوٹ پٹانگ باتیں پائی جائیں جو رسول اللہ کی شان سے بعید ہوں۔

اشتماله على امثال هذه المجازفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
التي لا يقول مثلها رسول ایسی بیڈھنگی باتوں پر مشتمل ہو جو آپ
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
کی زبان سے نہیں نکل سکتی ہیں۔

۱۔ جلال الدین سیوطی، اللآلی المصنوعة فی الامادیت الموضوع، باب بقیة المناقب، ۱۲۳ مطبع محمدی۔ ۲۔ النار المینع
البلدان والایام سلكه النار المینع فصل ۲۵ و موضوعات کیر من ۱۲۳ مطبع محمدی۔ ۳۔ النار المینع
فصل ۶ و موضوعات کیر من ۱۱۰ مطبع محمدی۔

اس کے تحت چند موضوعات پیش

اس اصول کے تحت درج ذیل قسم کی روایتیں موضوع ہیں :-

یا مثلاً جس شخص نے فلاں کام کیا اس کے لئے ستر ہزار شہر ہوں گے، ہر شہر میں ستر ہزار محل ہوں گے اور ہر محل میں ستر ہزار حویلی ہوں گی۔

من ترك الصلوة حتى مضى وقتها ثم قضى عذاب النار حقبا والحقب ثمانون سنة والسنة ثلاثمائة وستون يوما كل يوم كان مقداره الف سنة

جس شخص نے نماز چھوڑ دی یہاں تک کہ اس کا وقت گزر گیا پھر تقاضا کی تو اس کو ایک ”حقب“ آگ کا عذاب دیا جائے گا، ”حقب“ اسی سال کا ہوتا ہے اور ہر سال تین سو ساٹھ دن کا ہوتا ہے اور (قیامت کے) ہر دن کی مقدار ایک ہزار سال کی ہے۔

اس لحاظ سے دو کروڑ اٹھاسی لاکھ سال کی سزا صرف ایک وقت کی نماز پھوڑ دینے سے
ہوئی وہ بھی جس کی قضا پڑھ لی گئی ہو۔

رکعتان من العاقل افضل عاقل کی دو رکعتیں جاہل کی ستر
من سبعین رکعة من رکعتوں سے افضل ہیں اور اگر میں
الجاہل ولو قلت سبعائة سات سو کہہ دوں تو وہ بھی درست
رکعة لکان صواباً ہے۔

اعتبر واعقل الرجل في ڈاڑھی کی لمبائی، انگوٹھی کے نقش اور
طول لحيته ولقش خاتمه وكنيته كینیت سے آدمی کی عقل کا اندازہ
من شم الورد ولم يصل على کرو جس شخص نے گلاب کا پھول سونگھا
فقد جفاني ہے اور میرے اوپر درد نہیں بھیجا اس نے میرے
اوپر ظلم کیا۔

من قال في كل يوم ثلاث جس نے ہر دن تین مرتبہ صلوات اللہ علی
مرات صلوات اللہ علی آدم غفر آدم کہا تو اللہ اس کے گناہوں کو
اللہ له الذنوب وان كانت بخش دے گا اگرچہ وہ گناہ سمندر کی
اکثر من زبد البحر وكان في الجنة جھاگ کے برابر ہوں اور جنت میں
رفیق آدم ہے۔

رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں لغویت اور تمسخر جس حدیث میں ایسی
اور کم عقلی و بے وقوفی کی بات پائی جائے لغویت و تمسخر اور
کم عقلی و بے وقوفی کی بات پائی جائے جس سے ذمہ دار لوگ پرہیز کرتے ہیں۔

سماجة الحديث وكونه حدیث میں لغویت اور ایسی بات

۱۱۔ تذکرۃ الموضوعات باب العقل والبلادة الخ۔ ۱۲۔ سئلہ ایضاً باب فضل الصلوة وکتابتہا۔

مہا یسخر منہ ۛ

ہو کہ جس سے تمسخر کیا جاتا ہے۔

اس کے تحت چند موضوع حدیثیں | اس اصول کے تحت درج ذیل قسم کی حدیثیں موضوع قرار پاتی ہیں :-

لو كان الارزرجلا لكان حليما
ما اكله جائع الا شبعه ۛ
فضل دهن البنفسج على الادهان
كفضل اهل البيت على سائر
المخلق ۛ
اگر چادر مرد ہوتا تو وہ بردبار ہوتا۔
جو بھوکا بھی اسکو کھاتا شکم سیر ہو جاتا۔
بنفشہ کے تیل کی فضیلت اور تیلوں
پر ایسی ہے جیسی اہلبیت کی فضیلت
تمام مخلوق پر ہے۔

نقطة من دواة عالم اخب
الى الله من عرق مائة اثواب
شہید ۛ
عالم کی دوات کا ایک نقطہ اللہ کو
شہید کے سو کپڑوں کے پینہ سے
زیادہ محبوب ہے۔

لا تقولوا قوس قزح فان القزح
هو الشيطان لكن قولوا قوس
الله فهو امان لاهل الارض
من الغرق ۛ
قوس قزح نہ کہو کیوں کہ قزح شیطان
ہے۔ قوس اللہ کہو کیونکہ اس کے
ذریعہ غرق سے اہل زمین کی حفاظت
ہوتی ہے۔

لا تضربوا اولادكم على بكاہم
فبكاء الصبي اربعة اشهر شهادة
ان لا اله الا الله واربعة
اپنی اولاد کو رونے پر نہ مارو، چار
مہینے تک بچہ کے رونے میں لا الہ الا
اللہ کی شہادت ہوتی ہے اور چار مہینے

ۛ النار النيف فصل ۸ موضوعات کبیر ص ۱۱۱۔ ۛ تذکرۃ الموضوعات باب المحبوب من الحدس ۛ النار
النيف فصل ۹۔ ۛ تذکرۃ الموضوعات باب فی من ادعی الصبۃ ۛ محمد بن شوکانی۔ الفوائد المجموعۃ
فی الاحادیث الموضوعۃ۔ خاتمہ فی احادیث متفرقہ۔

اشهر الصلوة على محمد صلى
الله عليه وسلم واربعة
اشهر دعاء لوالديه
تک وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
بھیجتا ہے اور چار مہینے تک والدین
کے لئے دعا کرتا ہے۔

ان لا يراهيم الخليل وابي بكر
الصديق لحيه في الجنة
جنت میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ
اور ابو بکر صدیق کی ڈاڑھی ہوگی۔

نباتت الشعر في الالف امان
من الجذام
ناک میں بال اگنا جذام سے امن
کی علامت ہے۔

انه صلى الله عليه وسلم
كان اذا بلغه عن احد من
اصحابه شدة عبادة
يسأل كيف عقله فان
قالوا حسن قال ازجوة و
اذا قالوا غير ذلك قال
لو يبلغ صاحبك حيث
تظنون
رسول اللہ کو جب آپ کے صحابیوں
میں سے کسی کے بارے میں معلوم ہوتا
کہ وہ بہت عبادت کرتا ہے تو اس
کی عقل کے بارے میں معلوم کرتے اگر
کہا جاتا کہ عقل ٹھیک ہے تو فرماتے
کہ میں خیر کی امید کرتا ہوں اور اگر
کہا جاتا کہ ٹھیک نہیں ہے تو فرماتے
کہ کاش تمہارا ساتھ تھا تمہارے
گمان کے مطابق ہو جائے۔

ان للقلب فرحة اكل
اللحم
گوشت کھانے کے وقت قلب
کو فرحت ہوتی ہے۔

۱۔ محمد بن شوکانی: القوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة۔ خاتمة في احاديث متفرقة ۱۰ علامہ بخاری
المقاصد الحسنة ج ۱ حرف الهمزة ۱۰ محمد بن شوکانی القوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة خاتمة في ذكر
احاديث متفرقة ۱۰ أيضاً ۱۰ النار المنيف فصل ۸۔

ذرة من اعمال الباطن خیر باطنی اعمال کا ایک ذرہ ظاہری اعمال
من الجبال الرواسی من اعمال کے اونچے اور مضبوط پہاڑ سے
الظاہر ہے بہتر ہے۔

علیک بالملح فانہ شفاء نمک ضرور کھاؤ اس میں ہر بیماری
من کل داء یتھ کی شفا ہے۔

مذکورہ مجازات (بے ڈھنگاپن) اور سماعت (لغویت) کے تحت یہ بھی آتا ہے کہ :-

رسول اللہ کی پیدائش کے واقعہ میں شانِ نبوت (۱) رسول اللہ صلی
پر حرف آئے اور معیار نبوت برقرار نہ ہے اللہ علیہ وسلم کی پیدائش
کے واقعہ کی تشریح اس انداز سے ہو کہ نبوت پر حرف آئے اور معیار نبوت برقرار نہ
ہے جیسا کہ حضرت آمنہ سے منقول ہے :-

”جس وقت میں حاملہ ہوئی تو پیدائش کے وقت تک میں کسی قسم کی
تکلیف (جو دوسری عورتوں کو ہوتی ہے) میں مبتلا نہیں ہوئی۔“
”پیدائش کے بعد آپ گھٹنوں کے بل بیٹھ گئے اور آپ کے ساتھ ایک نور
نکلا جس نے مشرق و مغرب کو روشن کر دیا۔ میں نے اس کے ذریعہ شام
کے محلات دیکھے یہاں تک کہ بصری میں اونٹوں کو سراٹھائے ہوئے دیکھا۔“
”مجھے بشارت دی گئی کہ تو خیر العالین کے ساتھ حاملہ ہے اور پیدائش
کے بعد اس کا نام محمد رکھنا۔“

”مجھے سفید شربت پیش کیا گیا جو شہد سے زیادہ میٹھا تھا۔“

۱۔ تذکرۃ الموضوعات باب خرقة الصوفیۃ الخ۔ ۲۔ المنار البیض فصل ۸۔ ۳۔ ابن عساکر الشافعی

تاریخ ابن عساکر باب ذکر مولد النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

”پرندوں کے ایک جھنڈ نے میرے حجرے کو ڈھک لیا جس کی ”زمرہ“ کی
چوڑی تھی اور ”یا قوت“ کے پڑتے، پھر ایک سفید بادل آیا اور ندا آئی کہ
اس کو مشرق و مغرب کی سیر کرادو تاکہ سب لوگ پہچان لیں۔“
”پیدائش کے وقت ایوان کسریٰ کے ۴۱ کنگرے گر گئے، آتش فارس
بجھ گئی جو ایک ہزار سال سے نہ بجھی تھی اور حجرہ طبریہ خشک ہو گیا وغیرہ۔“

اس قسم کی روایتیں تاریخ و سیر کی کتابوں میں ملتی ہیں مگر حدیث کی مستند کتابوں
میں ان کا ذکر نہیں ہے اور یہ مسلم ہے کہ تاریخ و سیر کی کتابوں میں داخلی نقد حدیث کے
اصول بالعموم نظر انداز کر دیئے گئے ہیں، پھر رسول اللہؐ کی پیدائش کے وقت
کوئی صحابی موجود نہیں تھا جس کی روایت قابل قبول ہو۔ ایسی حالت میں
یہ روایتیں یا عوامی شہرت کی بنا پر ہونگی، یا رسول اللہؐ نے خود اس کی وضاحت
فرمائی ہوگی، اگر ان واقعات کی شہرت اس طرح ہوتی جیسی ان روایتوں سے
ظاہر ہوتی ہے تو بعد میں رسول اللہؐ کو تبلیغ رسالت میں جس قدر دشواریاں
پیش آئیں وہ نہ پیش آتیں، اور ہر شخص ان واقعات کی شہرت کی بنا پر
ایمان لانے پر مجبور ہوتا اور اگر رسول اللہؐ نے یہ نفس نفیس ان کی وضاحت فرمائی
ہوتی تو اتنے اہم واقعات کا تذکرہ حدیث کے مستند ذخیروں میں ضرور ہوتا۔
یہ کیسے ممکن ہے کہ آپؐ کی پیدائش کے وقت کے ان دلائل ثبوت کو محدثین
نظر انداز کر دیتے۔

پھر تاریخ و سیر کی کتابوں میں ان واقعات کا جس انداز سے ذکر ہے ایک
معمولی آدمی بھی اپنی پیدائش کے واقعات اس طرح بیان کرنا پسند نہیں کرتا۔

سہ محمد بن عبد الباقی الزرقانی، شرح المواہب اللدنیہ ج ۱، المقصد الاول باب فی تشریف
اللہ تعالیٰ لہ علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

چہ جائے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جن کی ذات اس سے ارفع و اعلیٰ تھی۔
رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث | (۸) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
کلام انبیاء کے مشابہ نہ ہو۔ | طرف منسوب حدیث کلام انبیاء کے
 مشابہ نہ ہو، چہ جائیکہ رسول اللہ کا کلام جس کو مختلف وجوہ سے فوقیت حاصل ہے۔

ان یكون كلامه لا يشبه كلام
 الانبياء فضلا عن كلام رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 آپ کی طرف منسوب کلام نبیوں
 کے کلام کے مشابہ نہ ہو چہ جائیکہ
 رسول کا کلام

آدم کے قبولِ توبہ کا ایک موضوع واقعہ | مثلاً آدم کے قبولِ توبہ کا واقعہ :-

لما اقترفت آدم الخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد لما غفرت لي قال وكيف عرفت محمدا قال لانك خلقتني بيدك و نفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت انك لم تضيف الي اسمك الا احب الخلق اليك قال صدقت يا ادم ولولا

جب حضرت آدم سے غلطی سرزد ہو گئی تو انہوں نے عرض کیا کہ اللہ میں آپ کو محمد کا واسطہ دیتا ہوں کہ آپ میری خطا معاف فرمادیں، اللہ نے فرمایا کہ تم نے محمد کو کیسے جانا، حضرت آدم نے جواب دیا کہ جب آپ نے مجھ کو پیدا کیا اور مجھ میں اپنی روح سے کچھ پھونک دیا تو میں نے سر اٹھا کر عرش کے پایوں پر نظر ڈالی تو لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا دیکھا اس سبب نے مجھ لیا کہ آپ نے اپنے نام کیساتھ جس کا نام شامل کیا ہے وہ یقیناً آپ کو سب سے زیادہ محبوب

۱۔ المنا والنفیس فصل ۱۳ و موضوعات کبیر ص ۱۱۳

محمد ما خلقتك له

ہوگا، اللہ نے فرمایا، آدم تم نے سچ

کہا، اگر محمد نہ ہوتے تو میں تم کو بھی

پیدا نہ کرتا۔

حاکم نے اس حدیث کو ”صحیح“ قرار دیا ہے لیکن اس میں عبدالرحمن بن زید بن
اسلم راوی بالاتفاق ضعیف ہے۔ غالباً اسی بنا پر ابن تیمیہ نے حدیث نقل کرنے
کے بعد کہا ہے:-

و اما تصحيح الحاكم مثل
هذا الحديث و امثاله فهذا
متا انكر عليه ائمة العلم
بالحديث فقالوا ان الحاكم
يصح احاديث و هي موضوعة مكدوبة
عند اهل المعرفة بالحديث
حاکم کے اس قسم کی حدیثوں کو صحیح
کہنے پر ائمہ حدیث نے نکیر کی ہے
اور کہا ہے کہ حاکم بہت سی ایسی
حدیثوں کو صحیح کہتے ہیں جو ماہرین
حدیث کے نزدیک موضوع اور
جھوٹی ہوتی ہیں۔

اسی طرح حضرت آدمؑ کے رونے سے متعلق روایتیں کہ تمام آدمیوں کا رونا
جمع کیا جائے تو بھی اس کے برابر نہیں ہو سکتا یا ان کے آنسوؤں کو اولادِ آدم کے
آنسوؤں سے وزن کیا جائے تو آدمؑ کے آنسو کا پلہ جھک جائے وغیرہ۔

عرشِ معلیٰ پر جانے کی روایت موضوع ہے | یا معراج کے واقعہ میں یہ
حدیث کہ جب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم معراج کو تشریف لے گئے اور عرشِ معلیٰ تک پہنچے تو آپؐ نے
نعلیں مبارک اتارنے کا ارادہ کیا (جیسا کہ حضرت آدمؑ موسیٰ علیہ السلام وادی مقدس

لہ حاکم مستدرک باب استغفار آدم علیہ السلام بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ لہ ابن تیمیہ،

کتاب التوسل۔ سوال آدم بحق محمد۔

طوبی میں اُتارے تھے تو نہ آئی :-

یا محمد لا تخلع نعلیک لے محمد! آپ نعلین نہ اُتاریے عرش
فان العرش یتشرّف بقدمک آپ کے نعلین پہن کر آنے سے شرف
متحلّیہ حاصل کرے گا۔

احمد مغربی مالکی نے اپنی کتاب ”فتح المتعال فی مدح خیر النعال“ میں اس پورے
قصہ کو موضوع قرار دیا ہے، کیونکہ معراج کی کسی مستند روایت سے نہ عرش پر جانا ثابت
ہے اور نہ جوتا پہن کر تشریف لے جانا۔

علم و حسن سے متعلق بعض موضوع روایتیں | یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے علم و حسن سے

متعلق بعض روایتیں کہ آپ کو پیدائش ہی کے وقت سے پورے قرآن کا علم تھا
حضرت جبریلؑ کے جواب میں آپ کے ”مَا أَنَا بِقَارِئٍ“ میں پڑھا ہوا نہیں ہوں
فرمانے کا مطلب یہ تھا :-

لا اقراء بامرک فانی عالم میں آپ کے حکم سے نہ پڑھوں گا
به وقارئ من قبل یتھ کیوں کہ میں پہلے ہی سے عالم و
قاری ہوں۔

اسی طرح یہ واقعہ کہ

انه فی لیلة من الالیالی سقطت ایک رات حضرت عائشہؓ کے ہاتھ
من ید عائشہ ابرتها فقعدت سے سوئی گر گئی اور تلاش کرنے کے
فالتستھا ولم تجد فضیحة النبی باوجود نہ مل سکی، اس پر رسول اللہؐ

لہ مولانا عبدالحی کفعمی۔ الآثار المرفوعة فی الاخبار الموضوعية من ۲۶۷ - ۲۶۸ الآثار المرفوعة فی الاخبار

الموضوعه من ۲۲۷ ۲۶۸ ایضاً من ۲۶۹ -

صلی اللہ علیہ وسلم وخرجت لمعة
استانہ فاضاءت الحجر ورات عائشة
کونسی آئی اور آپ کے دانتوں
کی چمک سے حجرہ اتنا روشن ہو گیا کہ
بذلک الضوء ابرقہا۔
سوئی مل گئی۔

اس قسم کی اور روایتیں بھی ہیں جن کو واعظ اور میلاد خواں بیان کرتے ہیں،
اگرچہ ان کا تذکرہ تاریخ و سیر کی کتابوں میں ہے لیکن روایت و درایت وہ موضوع ہیں۔
خرقہ صوفیہ کی نسبت رسول اللہ ﷺ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
کی طرف صحیح نہیں ہے، خرقہ صوفیہ کی نسبت ہو محمد بن عبد الرحمن
سخاوی کہتے ہیں :-

انہ لیس فی شیء من طرقها ما
یثبت ولم یرو فی خبر صحیح
ولا حسن ولا ضعیف ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم البس
الخرقة علی الصور المتعارفة
بین الصوفیة لاحد من اصحابه
ولا امر احدا من اصحابه یفعل ذلک و
کل ما یروی فی ذلک صریحا باطل ہے۔
صوفیہ میں خرقہ پہنانے کی جو صورتیں
متعارف ہیں ان کے مطابق رسول
اللہ کا کسی صحابی کو خرقہ پہنانا، ان
کو ایسا کرنے کا حکم دینا کسی صحیح، حسن
اور ضعیف روایت سے ثابت نہیں
ہے۔ جو کچھ اس سلسلہ میں روایت
کیا جاتا ہے وہ سب صراحتہ باطل
ہے۔

حضرت علیؑ کا حضرت حسن بصریؒ
کو خرقہ پہنانا ثابت نہیں ہے۔ اسی طرح حضرت علیؑ کا حضرت حسن
بصریؒ کو خرقہ پہنانا بھی ثابت نہیں ہے۔

فان ائمة الحدیث لم یثبتوا
للحسن من علیؑ سماعا فضلا عن
سے حضرت حسن بصریؒ کا سماع

لہ الآثار المرفوعة فی الاخبار الموضوعہ من ۲۷۵ھ ایضا۔ محمد بن عبد الرحمن سخاوی المقاصد الحسنة۔

ان یلبسہ

(ملاقات) بھی ثابت نہیں ہے خرقة

پہنانا تو دور کی بات ہے۔

فقراء صوفیہ سے متعلق بعض موضوع روایتیں | اسی طرح فقراء صوفیہ سے متعلق یہ حدیثیں بھی

موضوع ہیں :-

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجلس میں تشریف لے گئے اور رقص کیا یہاں تک کہ اپنی قمیض پھاڑ ڈالی۔
 حتی شق قمیضہ

اتخذوا مع الفقراء ایدی فان لهم دولة يوم القيمة
 من اكل مع مغفوره غفر له
 فقراء کے ساتھ احسان کرو، قیامت کے دن ان کے پاس دولت ہوگی۔
 جس شخص نے اس کے ساتھ کھایا جس کی مغفرت کی گئی تو اس کی بھی مغفرت کر دی جائے گی۔

من سوا ان یجلس مع اللہ فلیجلس مع اهل الصوف
 جو شخص اللہ کے ساتھ بیٹھنا پسند کرتا اس کو صوفیوں کے ساتھ بیٹھنا چاہیے۔

رسول اللہ کی طرف منسوب | (۹) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب حدیث فی نفسہ باطل ہو | حدیث ایسی کھلی ہوئی باطل ہو کہ اس کا بطلان خود دلالت کرتا ہو کہ یہ اللہ کے رسول کا کلام نہیں ہو سکتا۔

لف محمد بن عبد الرحمن سخاوی: المقاصد الحسنة - ۱۳۱۲ھ المنار المئید فصل ۴۹۔

۵۰ تذکرۃ الموضوعات باب اللباس الخ۔

ان يكون الحديث باطلا في نفسه حديث في نفسه ايسى باطل هو جس
 فيدل بطلانه على انه ليس من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم
 كلام الرسول صلى الله عليه وسلم كلامهم ليس هو سكتا۔

اس اصول کے تحت چند موضوع حدیثیں | اس اصول کے تحت درج ذیل قسم
 کی حدیثیں موضوع قرار پاتی ہیں۔

الغصن الكلام الى الله تعالى
 الفارسية وكلام الشيطان الخزية
 وكلام اهل النار النجارية
 اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ ناپسندیدہ
 کلام فارسی ہے اور شیطان کا کلام
 خوزیوں (ایک قبیلہ) کا کلام ہے اور
 دوزخیوں کا کلام، نجاریوں کا کلام ہے۔

ان الله تعالى اذا رضى انزل
 الوحي بالعربية واذا غضب
 انزل الوحي بالفارسية
 من تكلم بالفارسية زاد
 في خسته ونقصت من مروءته
 اللہ تعالیٰ اگر ارضیٰ انزل
 الوحی بالعربیہ و اگر غضب
 انزل الوحی بالفارسیہ
 من تکلم بالفارسیہ زاد
 فی خستہ و نقصت من مروءتہ
 اللہ جب خوش ہوتا ہے تو عربی زبان
 میں وحی آتا ہے اور جب ناراض ہوتا ہے
 تو فارسی زبان میں وحی آتا ہے۔
 جو فارسی زبان میں گفتگو کرتا ہے
 اس کی دنارت میں اضافہ ہوتا ہے
 اور اسکی شرافت میں کمی آجاتی ہے۔

ست خصال تورث النسيان
 اكل سواد الفار والقاء القمل
 في النار وهي حية والبول في
 الماء الراكد وقطع القطار
 چھ چیزیں نسیان پیدا کرتی ہیں (۱)
 چوبے کا بھوٹا کھانا (۲) آگ میں زندہ
 جوں ڈالنا (۳) ٹھہرے ہوئے پانی میں
 پیشاب کرنا (۴) اونٹ کی قطار کے

سہ ملا علی قاری موضوعات کبیر ص ۱۱۳ وابن قیم المنار المنیع فصل ۱۱۱ کتاب ۴ محمد طاہر بشنی : تذکرہ

الموضوعات باب مدح العرب ولعنهم۔

ومضغ العلك واكل التفاح
الحامض ۱۰
درمیان سے ٹکنا (۵) گوند چبانا۔
(۶) کھٹا سیب کھانا۔

الحجامہ علی القفا تورث
النسیان ۱۱
گدی پر پھینا لگانا نسیان پیدا کرتا
ہے۔

يا حير آلا تغتسل بالماء الشمس
فانه يورث البرص ۱۲
لے عائشہؓ سورج سے گرم پانی سے
غسل نہ کیا کرو اس سے برص پیدا
ہوئے۔

اليت علی نفسی ان لا یدخل
النار من اسمہ احمد
ومحمد ۱۳
میں نے قسم کھا رکھی ہے کہ جس کا نام
احمد یا محمد ہوگا وہ دوزخ میں نہ
جائے گا۔

من ولد له مولود فسمی
محمد ا تبرکاً به کان هو
والوالد فی الجنة ۱۴
جس شخص کے لڑکا پیدا ہوا اور اس
نے برکت حاصل کرنے کے لئے اس
کا نام محمد رکھا تو لڑکا اور باپ دونوں
جنت میں جائیں گے۔

ما من مسلم دنا من زوجته
وهو ینوی ان حبلى منه
ان یسمیه محمد الارزقه
ولد اذکرا ۱۵
جو مسلمان اپنی بیوی کے پاس اس
نیت سے گیا کہ اس سے جو حمل ہوگا
اس کا نام محمد رکھے گا تو اللہ تعالیٰ
اس کو لڑکا عطا کرے گا۔

ما من عبد یبکی یوم قتل
الله کا جو بندہ شہادت حسین کے

۱۰ لہ العجلونی کشف الخفاء ص ۴۴۷ والنار المذیق فصل ۱۱ لہ ملا علی قاری: موضوعات کبیر ص ۱۱۳

۱۱ لہ ملا علی قاری: موضوعات کبیر ص ۱۱۳ لہ ایضاً ۱۲ لہ ایضاً ۱۳ لہ ایضاً ۱۴ لہ ایضاً ۱۵ لہ ایضاً

حسین الاکان یوم القیامۃ دن روئے گا قیامت کے دن اس
 مع اولی العزم من الرسلؐ کا حشر اولو العزم رسولوں کے ساتھ ہوگا۔
 لواحسن احدکم ظنہ بحجر تم میں سے جو شخص پتھر کے ساتھ بھی
 لنفعہؐ حسن ظن رکھے گا۔ تو وہ اس کو
 نفع دے گا۔

رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث | (۱۰) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 محسوس عام مشاہدہ اور عادت کے خلاف ہوا کی طرف منسوب حدیث محسوس
 عام مشاہدہ اور عادت کے خلاف ہوا، ابوالحسن علی ابن محمد کتابی کہتے ہیں:-
 ویلتحق بہ ما یدفعہ الحسن رکاکت میں وہ حدیثیں بھی آتی ہیں
 والمشاہدۃ او العادۃؐ جو حس، مشاہدہ اور عادت
 کے خلاف ہوں۔

علامہ سخاویؒ کہتے ہیں:-

او یکون مما یدفع الحسن یا ایسی حدیثیں ہوں جن کو حس اور
 والمشاہدۃؐ مشاہدہ قبول نہ کرے۔

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں | اس اصول کے تحت درج
 ذیل قسم کی حدیثیں موضوع قرار پاتی ہیں:-

السواک یرید الرجل فصاحۃؐ مسواک سے فصاحت میں زیادتی ہوتی ہے۔

۱۔ تذکرۃ الموضوعات من ادعی العقبۃ کذاباً۔ ۲۔ المنار المنیفہ فصل ۴۹۔ ۳۔ ابوالحسن علی کتابی: تنزیہ الشریعۃ
 المرفوعہ عن الاخبار الشنیعۃ الموضوعۃ فصل فی امارات الموضوع الخ۔ ۴۔ فتح المغیث شرح الفیئۃ
 الحدیث الموضوع۔ ۵۔ محمد ظاہر پٹنی: تذکرۃ الموضوعات باب خصال الموضوع الخ۔

اذا عطس الرجل عند الحديث فهو صدق ^{یہ}
 جب بات کے وقت آدمی پھینکے تو وہ سچا ہے۔

من قارت ذنبا فارقه عقل لم يعد اليه ^{یہ}
 جو شخص کسی گناہ کا مرکب ہوتا ہے تو اس کی عقل اس سے جدا ہو جاتی ہے۔ پھر نہیں لوٹتی ہے۔

ایک شخص نے اولاد کم ہونے کی شکایت کی تو رسول اللہ نے اس کو پیاز اور انڈا کھانے کا حکم دیا۔ اس نے پوچھا کس کے انڈے کھائے جائیں، آپ نے جواب میں فرمایا:-

كل بيض ولو بيض النمل ^{یہ}
 ہر انڈا خواہ چوٹیوں کا ہی کیوں نہ ہو۔

النطفة التي تخلق منها الولد ترعد لها الاعضاء و العروق كلها اذا خرجت ووقعت في الرحم ^{یہ}
 جن نطفہ سے لڑکا پیدا ہوتا ہے جب وہ نکل کر رحم میں گرتا ہے تو تمام اعضا اور عروق میں کپکپی پیدا ہو جاتی ہے۔

ان يمين المرأة تكبرها بالانثى ^{یہ}
 عورت کی برکت پہلے لڑکی جننا ہے۔
 اشربوا على الطعام تشبعوا ^{یہ}
 کھانے پر پانی پی لیا کرو، سیراب ہو جاؤ گے۔

لا يفعل احدكم امرا حتى يتم من س كوني شخص كوني كام مشوره

۱۔ موضوعات کبیر فصل و سخن منبر الخ۔ ۲۔ تذکرہ الموضوعات باب خصال الوضو الخ۔

۳۔ ایضاً فصل السعی فی الاولاد۔ ۴۔ تذکرہ الموضوعات فصل السعی فی الاولاد۔ ۵۔ موضوعات

کبیر ص ۱۱۔ ۶۔ ایضاً۔

يستشير فان لم يجد من كتم بغيرة كرم، اگر مشورہ دینے

يستشير فيستشير امرأة والا نطے تو عورت سے مشورہ کرے

ثم يخالفها فان خالفها پھر اس کے خلاف کرے، کیوں کہ

البركة في عورت کے خلاف کرنے میں برکت ہے۔

شراركم عواذ بكم ہے تم میں بدترین غیر شادی شدہ

لوگ ہیں۔

ركعتان في المتزوج افضل شادی شدہ کی دو رکعتیں غیر

من سبعين ركعة من شادی شدہ کی ستر رکعتوں سے

الاعزب ہے افضل ہیں۔

اسی طرح غیر شادی شدہ لوگوں کی فضیلت سے متعلق جس قدر حدیثیں ہیں

سب موضوع ہیں۔

رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث (۱۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف

عقل عام کے خلاف ہو منسوب حدیث عقل عام کے خلاف ہو یعنی

فرد واحد یا کسی خاص طبقہ کی عقل کے خلاف نہیں، بلکہ عام طور پر لوگ اس کو

قبول کرنے کے لئے تیار نہ ہوں۔

ابن جوزی کہتے ہیں :-

كل حديث رأيت يخالف ہر وہ حدیث جس کو تم معقول (عقل)

المعقول کے مخالف کے مخالف

فاعلم انه موضوع فلا دیکھو تو سمجھ لو کہ وہ موضوع ہے،

لہ تذکرۃ الموضوعات باب تأدیب النساء الخ۔ لکھ ایضا فضل النکاح الخ۔ لکھ المنار

المنيف ۴۲۔

تتکلف اعتباراً لہ
اس کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔
مختلف محدثین نے ابن جوزیؒ ہی کے حوالے سے یہ اصول نقل کیا ہے۔
علامہ سخاوی اس کو نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں :-

ای لا تعتبر رواۃہ ولا تنظر
یعنی ایسی حدیث کے راویوں کا
فی جرحہم لہ
نہ اعتبار ہوگا اور نہ ان کی جرح
میں نظر کی جائے گی (اس کے بغیر
ہی وہ رد ہو جائے گی)۔

اس کی مزید وضاحت ابن جوزیؒ کی اس عبارت سے ہوتی ہے :-
الا قریٰ انہ لو اجتمع خلق
کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ اگر ثقہ لوگوں
من الثقات فاخبروا ان
کی ایک پوری جماعت خبر دے کہ
الجمل قد دخل فی سہم
اونٹ سوئی کے ناکہ میں داخل
الخیاط لما نفتحنا ثقتہم
ہو گیا تو نہ ان کی ثقاہت میں نفع
ولا اثرت فی خبرہم لانہم
دے گی اور نہ ان کی خبر ہی اثر کرے گی
اخباروا المستحیل لہ
کیوں کہ انہوں نے امر محال کی
خبر دی ہے۔

اس اصول کے تحت وہ حدیثیں موضوع قرار پائیں گی جو عقل کی عمومی سطح کے
خلاف ہوں۔ خصوصی سطح کا نہ کوئی معیار ہے اور نہ اس کی بنیاد پر حدیث کے
بارے میں فیصلہ ممکن ہے۔ چنانچہ :-

لہ عبد الرحمن بن علی بن جوزی، کتاب الموضوعات، کتاب التوحید باب فی اللہ عزو
جل قدیم۔ لہ فتح المغیرۃ۔ الموضوع۔ لہ ابن جوزی۔ کتاب الموضوعات،
کتاب التوحید۔

ان يكون الحديث مخالفاً حديث عقل کی بدیہیات کے خلاف
 لبديہیات العقول من غير هو جس کی تاویل ممکن نہ ہو۔
 ان تيكن تاويله

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں | اس اصول کے تحت
 درج ذیل قسم کی
 حدیثیں موضوع ہوں گی۔

ان سفينة نوح طاقت بالبیت حضرت نوحؑ کی کشتی نے بیت اللہ
 سبعا وصلت عند المقام کا طواف کیا اور مقام ابراہیم کے
 رکعتین یہ پاس دو رکعت نماز پڑھی۔
 طول اللحية دليل قلة العقل ڈاڑھی کی درازی کم عقلی کی دلیل
 ہے۔

ان الورد خلق من عرق النبي گلاب کا پھول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور من
 عرق البراق کے پسینہ سے پیدا کیا گیا۔

الورد الابيض خلق من عرق سفید گلاب معراج کی رات میں
 ليلة المعراج والورد الاحمر میرے پسینہ سے پیدا کیا گیا،
 خلق من عرق جبريل و سرخ گلاب جبریل کے پسینہ
 الورد الاصفر من عرق البراق ہے اور زرد گلاب براق کے
 پسینہ سے پیدا کیا گیا۔

۲۱۱ مصطفیٰ سباعی - الستة و مکانہا فی التشریح الاسلامی - علامات الوضع
 فی المتن ۳۰ القاصد المحنة حرف الطاء - ۳۱ ایضاً حرف الهمزة - ۳۲ المنار المنيف فصل ۸۔

الجوز دواء والجبن داء فاذا

صار في الجوز صار شفاء له

خروٹ دوا ہے پنیر بیماری ہے۔

جب وہ خروٹ میں جاتا ہے تو

شفایں جاتا ہے۔

جس شخص کے پاس مال خیرات کرنے

کے لئے نہ ہو تو اس کو یہود و

نہاری پر لعنت کرنی چاہئے!

جس شخص نے ایک لقمہ یا ٹکڑا

پاتخانہ یا پیشاب کی نالی سے اٹھایا

اور اس سے گندگی دور کرنے خوب

دھویا پھر کھالیا تو پیٹ میں جانے

کے ساتھ ہی اس کی مغفرت ہو جائے

گی۔

گوشت کو چھری سے نہ کاٹو کہ یہ

عجمیوں کا طریقہ ہے۔

جس شخص نے دنیا میں اپنی مونچھیں

بڑھائیں، اللہ تعالیٰ قیامت کے

دن اس کی ندامت کو بڑھائے گا

اور مونچھوں کے ہر بال پر شتر شیطاں

مسلط کر دے گا۔ اگر اسی حالت میں

من لم یکن له مال یتصدق

به فلیعن الیہود والنصری

من اخذ لقمة او كسرة من

مجری الخائط او البول

فاما طعنھا الاذی وغسلھا

غسلا نقیاً ثم اكلھا لم

یستقر فی بطنه حتی یغفر له

لا تقطعوا اللحم بالسکین

فان ذلک من صنیع الاعاجم

من طول شاربه فی الدنيا

طول الله ندامته يوم القيمة

وسلط علیه بكل شعرة علی

شاربه سبعین شیطاناً

فان مات علی ذلک الحال

سہ المنار المئین فصل الـ سہ ایضاً۔ سہ قاضی شوکانی۔ الفوائد المجموعة فی الاحادیث

الموضوعة کتاب الاطعمة والاشربة سہ ایضاً۔

لا یتجابه له دعوة ولا
 ینزل علیه رحمة له
 من قص اظفاره مخالفا
 لم یر فی عینیه رمداً
 مرگیا تو نہ اس کی دعا قبول ہوگی
 اور نہ اس پر رحمت نازل ہوگی۔
 جس شخص نے اپنے ناخن مخالف
 سمت سے کاٹے وہ آشوب چشم
 سے محفوظ رہے گا۔

رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث (۱۲) رسول اللہ صلی اللہ
 حکمت و اخلاق کے اصول کے خلاف ہو علیہ وسلم کی طرف منسوب
 حدیث حکمت و اخلاق کے عام اصول کے خلاف ہو۔

ان یکون مخالفا للقواعد العامة
 فی المحکم والاخلاق یہ
 ابن جوزی کہتے ہیں :-

اویناقض الاصول یہ
 یا حدیث اصول کو توڑنے والی ہو۔

اس اصول کے تحت درج ذیل قسم کی روایتیں موضوع قرار پاتی ہیں :-

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں

افضل الناس اعقل الناس
 لوگوں میں سب سے افضل وہ لوگ
 ہیں جو عقل میں افضل ہیں۔

انما یرتفع العباد عنداً فی الدرجات
 بندے کل (آخرت میں) اللہ کا قرب اور

لہ الفوائد المجموعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ باب الخصال والطیب الم۔ کہ المنار النبیغ فصل

۴۹۔ کہ مصطفیٰ سباعی۔ السنۃ ومکانہا فی التشریع الاسلامی علامات الوضع فی المتن کہ ابن جوزی

کتاب الموضوعات کتاب التوحید باب فی ان اللہ عز وجل قدیم ہے موضوعات کیر فصل عقل

وما یلحق بہ الخ ص ۱۰۵۔

وینالون الزلفی من ربهم علی قدر عقولهم ۱۰
بلند درجات اپنی عقل کی مقدار سے حاصل کریں گے۔

شرارکم معلوم صیبا نکم اقلہم رحمة علی الیتیم واغظہم علی المساکین ۱۱
بچوں کے معلم تم میں زیادہ برے ہیں۔ یتیموں پر بہت کم مہربان اور مسکینوں پر زیادہ سخت ہیں۔

النظرة الى المرأة الحسناء یزید فی البصر ۱۲
خوبصورت عورت کی طرف دیکھنے سے بصارت بڑھتی ہے۔

لا یصح المکر والخدیعة الا فی النکاح ۱۳
مکر اور دھوکا نکاح کے علاوہ اور کسی میں درست نہیں ہے۔

لو اغتسل النوطی بماء البحر لم یجئ یوم القيامة الاجنباً ۱۴
(فعل قوم لوط کرنے والا) اگر سمندر کے پانی سے بھی غسل کرے جب بھی وہ قیامت کے دن ناپاک ہی آئے گا۔

الکریم حبیب الله ولو کان فاسقا وبخیل عدو الله و لو کان راهباً ۱۵
سخی الشکر کا دوست ہے اگرچہ فاسق ہو اور بخیل الشکر کا دشمن ہے۔ اگرچہ عابد و زاہد ہی ہو۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں :-

کانت عندی امرأة تسمعنی قد دخل صلی الله علیہ وسلم ۱۶
میرے پاس ایک عورت (گانا) سنا رہی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۶ موضوعات کبیر فصل عقل و مایلحق بہ ص ۱۰۵۔ ۱۷ ایضاً حرف الثین۔ ۱۸ قاضی شوکانی

المفوائد المجموعة فی الاما دیث الموضوعات کتاب الادب والزہد الخ۔ ۱۹ ایضاً کتاب النکاح۔

۲۰ علامہ سخاوی۔ المقاصد الحسنة حرف اللام۔ ۲۱ موضوعات کبیر حرف الکاف۔

وہی علی تلک شام دخل عمر
ففرقت فضحك صلی اللہ علیہ
وسلم فقال ما یضحکک یا
رسول اللہ فحدثہ فقال واللہ
لا اخرج حتی اسمع ما سمع
صلی اللہ علیہ وسلم
فاسمعتہ یف
تشریف لائے۔ وہ بدستور سنا تی ہی
پھر حضرت عمرؓ آئے تو وہ بھاگ گئی،
اس پر رسول اللہؐ کو ہنسی آگئی، حضرت
عمرؓ نے ہنسی کی وجہ پوچھی آپؐ نے عورت
کے گانا سننے اور بھاگنے کا واقعہ سنایا تو
حضرت عمرؓ نے کہا خدا کی قسم میں اس وقت
تک نہ جاؤں گا جب تک میں وہی نہ سن لوں
جو رسول اللہؐ صلعم کو سن رہی تھی، پھر
عورت نے حضرت عمرؓ کو سنایا۔

رتن ہندی سے منقول ہے:-

كنت فی زفاف فاطمة علی
علی فی جماعة من الصحابة
فكان ثمة من یغنی فطابت
قلوبنا ورقصنا فلما كان
الغد سألنا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عن
لیلتنا فلم ینکر علینا ودعانا
میں صحابہؓ کی ایک جماعت کے ساتھ
حضرت فاطمہؓ کی شب زفاف میں موجود
تھا، اس موقع پر ایک گانے والا موجود
تھا اور ہمارے دل اس قدر مسرور تھے
کہ ہم لوگوں نے رقص کیا، دوسرے دن
رسول اللہؐ نے گزشتہ رات کے بارے میں
پوچھا تو آپؐ نے کوئی نیکر نہیں کی
اور ہمارے لئے دعا کی۔

رسول اللہؐ کی طرف منسوب
حدیث شہوت و فساد کی داعی ہو
رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث شہوت و فساد
کی رغبت دلاتی ہو۔

سہ محدثا ہریشی، تذکرۃ الموضوعات باب السماع والوقوف۔ ۱۔ ایضاً باب ضمن ادعیٰ اصحہ کذباً الخ۔

اوداعیا الى الشهوة والمفسدة۔ یا حدیث شہوت وفساد کی داعی ہو۔

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں | اس اصول کے تحت درج ذیل قسم کی حدیثیں موضوع ہوں گی :-

شهوة النساء تضاعف على
شهوة الرجال۔
عورتوں کی شہوت مردوں کی
شہوت سے کئی گنا زیادہ ہوتی
ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول بھی نقل کیا جاتا ہے :-

فضلت المرأة على الرجل تسعة
وتسعين من اللذة ولكن الله
القي عليهم الحياء۔
عورتوں کو مردوں پر لذت میں
ننانوے درجہ فضیلت حاصل ہے
لیکن اللہ نے ان پر حیا کا پردہ
ڈال دیا ہے۔

عقولهن في فروجهن۔
عورتوں کی عقلیں ان کی شرنگاہوں
میں ہوتی ہیں۔

شكوت الى جبريل ضعفى
من الوقاع فامرى باكل
الهرينة۔
میں نے جبریلؑ سے ضعفِ باہ کی
شکایت کی تو انہوں نے حریرہ کھانے
کا حکم دیا۔

قال معاذ هل اتيت من
الجنة بطعام قال نعم
اتيت بهريسة فاكلتها۔
معاذؓ نے کہا کہ کیا آپ جنت سے
کوئی کھانا لائے ہیں، آپ نے فرمایا
ہاں حریرہ لایا ہوں میں نے اس کو کھایا

لہ مصطفیٰ سباعی: السنة ومكانتها في التشريع الاسلامي علامات الوضع في المتن لہ تذكرة الموضوعات

فصل تاديب النساء الخ: لہ المقام المحسن باب العين لہ تذكرة الموضوعات فصل الادام كاللحم والهريسة۔

فزادت فی قوتی قوۃ اربعین تو میری قوت میں چالیس مردوں کی قوت
 وفی نکاحی نکاح اربعین و کا اضافہ اور میری شہوت میں چالیس عورتوں
 کان معاذ لا یعمل طعامًا الا کی شہوت کا اضافہ ہوا۔ معاذ ہر کھانے
 بدأ بالهریسة ۱۰ سے پہلے حریرہ استعمال کرتے تھے۔
 ان الرجل لیجامع فیکتب انسان اپنی عورت سے جماع کرتا ہے تو
 له اجر ولد ذکر قاتل فی اسکو ایسے لڑکے کا اجر ملتا ہے جس نے اللہ
 سبیل اللہ فقتل ۱۱ کی راہ میں جہاد کیا پھر شہید ہو گیا۔
 ما من رجل من المسلمین کوئی مسلمان نضائی تقاضے کے تحت
 یاخذ بید امرأته یراودھا اپنی بیوی کا ہاتھ پکڑتا ہے تو اس کو
 الاکتب اللہ له عشر حسنات دس نیکیاں ملتی ہیں۔ جب معانقہ
 فاذا عانقھا فعشرون کرتا ہے تو بیس ملتی ہیں۔ جب
 حسنة فاذا قبلھا فعشرون بوسہ لیتا ہے تو ایک سو بیس اور
 ومائة حسنة فاذا جامعھا جب جماع کرتا اور اس کے بعد
 ثم قام الی مختسلہ لم غسل کرتا ہے تو اس کے بدن کے
 یمسها علی شعرة جس بال سے بھی پانی گزرتا ہے
 من جنسہ الاکتب له بها اس کے بدلہ میں دس نیکیاں
 عشر حسنات وخط عنه ملتی ہیں اور دس گناہ دور کیے
 عشر سیئات وان اللہ جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ فرشتوں
 عزوجل یراھنی بہ الملائکة سے فخریہ انداز میں کہتا ہے کہ

۱۰ تذکرہ الموضوعات فصل الادام کا لیم والہرہیستہ ۱۱ قاضی شوکانی: الفوائد المجموعۃ فی

الاحادیث الموضوعۃ کتاب النکاح۔

فَيَقُولُ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي . میرے بندے کو دیکھو کہ سردی
 قَامَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ الشَّدِيدَةِ کی رات میں اس نے غسلِ جنابت
 بَرَدَهَا فَاغْتَسَلَهَا مِنَ الْجَنَابَةِ کیا اور ایمان کے ساتھ اپنے رب
 مَوَدَّنَا إِلَى رَبِّهِ أَفِي شَهْدِكُمْ کے حضور حاضر ہوا تو تم گواہ رہو
 قَدْ غُفِرَ لَهُ يَہ کہ میں نے اس کو بخش دیا۔

رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب حدیث | (۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قواعد طب کے خلاف ہو ، کی طرف منسوب حدیث قواعد طب
 کے خلاف ہو۔

اَوْ يَكُونُ مُخَالَفًا لِقَوَاعِدِ الطَّبِّ یا حدیث طب کے متفقہ قواعد کے
 المتفق علیہا۔^۱ خلاف ہو۔

ابن قیم اور ملا علی قاری نے زیادہ وسعت سے کام لے کر یہ تعبیر اختیار
 کی ہے :-

ان یكون الحديث بوصف حدیث اطباء اور چٹکلا بازوں کے
 الاطباء والطرقیۃ اشبه والیقۃ بیان کے زیادہ مشابہ اور لائق ہو۔

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں | اس اصول کے تحت
 درج ذیل قسم کی

روایتیں موضوع قرار پائیں گی :-

^۱ جلال الدین السيوطی : اللالی المصنوعة فی الامادیث الموضوعة - کتاب النکاح ج ۲ ص ۹۳

^۲ مصطفیٰ باعنی :- السنۃ ومکاتیرہا فی التشریح الاسلامی علامت الوضع فی المتن -

^۳ المنار المنیف فصل ۱۴۱ و موضوعات کبیر ص ۱۱۵ -

الباذنجان شفاء من كل داء ^{یہ}
 یگن میں ہر بیماری کی شفا ہے۔
 فضل الکراث علی البقول
 "گندنا" کی فضیلت سبزیوں پر ایسی
 کفضل الخبز علی سائر الاشیاء ^{یہ}
 ہی ہے جیسی روٹی کی فضیلت
 تمام چیزوں پر ہے۔

یا علی علیک بالملح فانہ
 شفاء من سبعین داء
 الجذام والبرص والجنون ^{یہ}
 لے علی! نمک استعمال کرو، اس
 میں ستر بیماریوں کی شفا ہے، جذام
 برص اور جنون۔

من اكل القثاء بلحم و فی
 الجذام ^{یہ}
 جس شخص نے گلڑی گوشت کے
 ساتھ کھائی وہ جذام سے محفوظ رہا۔

اللحم ینبت اللحم من
 ترك اللحم اربعین یوما
 ساء خلقه ^{یہ}
 گوشت گوشت اگا تا ہے جس نے
 چالیس دن گوشت کھانا چھوڑ دیا
 اس کے اخلاق و عادات خراب
 ہو گئے۔

الشرب من فضل وضوء المؤمن
 فیہ شفاء سبعین داء ^{یہ}
 مومن کے وضو کا پیا ہوا پانی پینے
 سے ستر بیماریوں کی شفا ہوتی
 ہے۔

قواعد طب کے موافق حدیثوں کی حیثیت | طب سے متعلق جو روایتیں
 قواعد طب کے خلاف

لہ علامہ سخاوی القاصد الحسنہ حرف اباء ^{۱۲} جلال الدین السیوطی: اللایئ المستوعبة فی احادیث الموضوعہ
 کتاب الاطعمہ۔ لہ تذکرہ الموضوعات باب الاطعمہ جلال الدین سیوطی: اللایئ المستوعبة فی احادیث الموضوعہ
 کتاب الاطعمہ۔ لہ قاضی شوکانی القوائد المجموعہ فی الاحادیث الموضوعہ۔ کتاب الاطعمہ۔

نہیں ہیں، ان کا سرچشمہ نہ شعور نبوت ہے اور نہ وہ رسالت کے فرائض منصبی میں داخل ہیں، چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہؒ نے ایسی روایتوں کو دوسری قسم کی روایتوں میں شمار کیا ہے۔

و ثانیہا ما لیس من
باب تبلیغ الرسالۃ فمنہ
الطب ۛ
دوسری وہ روایتیں ہیں جن کا تعلق
تبلیغ رسالت سے نہیں ہے، ان ہی
میں طب ہے۔

اس قسم کی روایتوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ہے:-

انما انا بشر اذا امرتکم
بشیئ من دینکم فخذوا بہ
واذا امرتکم بشیئ من
رأی فانما انا بشر ۛ
میں صرف ایک بشر ہوں، جب
تمہارے دین کے متعلق کوئی حکم
دوں تو اس پر عمل کرو اور جب میں
تم کو اپنی رائے سے کوئی حکم دوں
تو سمجھو کہ میں بشر ہوں۔

غالباً اسی بناء پر ابن قیم اور ملا علی قاری نے ان کو حدیث میں شامل کرنا پسند نہیں کیا۔

رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب
تاریخی حقائق کے خلاف ہو | حدیث تاریخی حقائق کے خلاف ہو۔

مخالفة لحقائق التاريخ | یا حدیث تاریخی حقائق کے خلاف ہو
المعروفة فی عصر النبی | جو رسول اللہؐ کے زمانہ میں

ۛ شاہ ولی اللہ: حجة اللہ البالغہ ج ۱ باب اقام علوم النبی صلعم۔ ۛ شاہ ولی اللہ: حجة
اللہ البالغہ ج ۱ باب اقام علوم النبی صلعم۔

صلی اللہ علیہ وسلم یہ مشہور تھے۔

ابن قیم کہتے ہیں:-

ومنہا ما یقترن بالحديث حديث میں تاریخی قرائن ایسے پائے
من القرائن التي یعلم انہ جائیں جس سے معلوم ہو جائے
باطل ہے کہ وہ باطل ہے۔

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں | اس اصول کے تحت درج ذیل
قسم کی روایتیں موضوع قرار
پائیں گی:-

ان النبی وضع الجزية علی رسول اللہ نے خیر والوں سے جزیہ
اہل خیر و رفع عنهم الکفة معاف کر دیا۔ کلمہ اور یگار کو بھی معاف
والسخرة بشهادة سعد بن کر دیا، اس کے شاہد سعد بن معاذ
معاذ و کتابہ معاویہ سے اور کاتب معاویہ ہیں۔

یہ روایت ان وجوہ سے باطل ہے:-

(۱) جس وقت اہل خیر (سکھ) سے معاہدہ ہوا، اس وقت تک جزیہ کا حکم
نہیں نازل ہوا تھا، قرآن حکیم میں جزیہ کا حکم غزوہ تبوک (سکھ) کے بعد نازل ہوا۔
(۲) اس میں سعد بن معاذ کی گواہی ہے حالانکہ ان کی وفات غزوہ خندق
(سکھ) کے ایک ماہ بعد ہو چکی تھی۔

(۳) اس کے کاتب حضرت معاویہ نہیں، حالانکہ اس وقت تک وہ مسلمان
نہیں ہوئے تھے۔ فقہ مکہ کے بعد وہ اسلام لائے۔

لہ مصطفیٰ سابعی: السنۃ ومکاتہا فی التشریح الاسلامی علامات الوضع فی المتن۔ لہ ابن قیم المنار
المنیۃ فصل ۲۶۔ لہ السنۃ ومکاتہا فی التشریح الاسلامی علامات الوضع فی المتن۔

(۴) اس میں بطور نشان کلمہ (سر پر باندھنے کی پٹی) اور بیگار کا ذکر ہے حالانکہ اس زمانہ میں نہ یہ نشان تھا اور نہ بیگار لیا جاتا تھا۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے:-

دخلت الحمام فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا وعليه مشر ففهمت ان اكلمه فقال يا انس حرمت دخول الحمام بغير مشر من اجل هذا
میں حمام میں گیا تو رسول اللہؐ کو اس میں تہبند باندھے ہوئے بیٹھا پایا، میں نے آپؐ سے گفتگو کا ارادہ کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ اے انس میں حمام بغیر مشر من اجل میں داخل ہونے کو حرام کیا ہے۔

حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ حمام تشریف لے جانا ثابت ہے اور نہ اس وقت حمام کے رواج کا ثبوت ملتا ہے۔

بعض روایتوں میں ہے کہ ایک دفعہ عبداللہ ابن ابی تکے ساتھیوں اور رسول اللہؐ کے صحابہؓ کے درمیان جھگڑا ہو گیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا
اگر مومنوں کے دو گروہ آپس میں لڑ جائیں تو ان میں صلح کرادو۔

حالانکہ جس وقت آیت نازل ہوئی ہے اس وقت تک عبداللہ اور اس کا گروہ ظاہر میں بھی مسلمان نہ تھا۔ جب کہ قرآن میں مومنوں کے دو گروہ کا ذکر ہے۔ اس بنا پر آیت کا شان نزول یہ واقعہ نہیں ہو سکتا۔

لہ السنۃ ومکانتہا فی التشریع الاسلامی علامات الوضع فی المتن۔ ۲۷ زمرہ: تفسیر
کشاف سورۃ حجرات۔ ۳۷ القرآن، حجرات رکوع ۱۔

رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث کے (۱۷) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 خلاف صحیح شواہد موجود ہوں۔ کی طرف منسوب حدیث کے خلاف

صحیح شواہد ایسے موجود ہوں جن سے اس کا باطل ہونا ظاہر ہوتا ہے :-

ان یکون الحدیث مما تقوم الشواہد حدیث ایسی ہو کہ اس کے بطلان
 الصحیحہ علی بطلانہ یہ پر صحیح شواہد موجود ہوں۔

ملا علی قاری کی بھی یہی عبارت ہے۔

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں | اس اصول کے تحت درج ذیل
 قسم کی روایتیں موضوع قرار پائیں گی۔

عوج بن عنق کے بارے میں ہے :-

ان طولہ ثلاثۃ الاف ذراع وثلاث مائۃ وثلاثۃ
 وثلاثین وثلاثاۃ عوج بن عنق (جس کو حضرت موسیٰ
 علیہ السلام نے قتل کر دیا تھا) کا
 قدیم ہزار تین سو تینتیس اوڈلٹ
 ذراع تھا۔

حضرت آدمؑ کے بارے میں ہے کہ :-

خلق اللہ ادم طولہ ستون ذراع فلم یزل المخلوق ینقص
 اللہ نے آدم کو پیدا کیا تو ان کا قد ستر
 ذراع تھا۔ پھر اس کے بعد اولاد آدم
 کا قد اب تک کم ہوتا رہا۔

کوہ قاف کے بارے میں ہے :-

سہ ابن قیم: المنار المنیف فصل ۱۷۱ - ۱۷۲ موضوعات کبیر ص ۱۱۶ - سہ المنار المنیف فصل ۱۷۱

و موضوعات کبیر ص ۱۱۷ - ۱۱۸ ایضاً فصل ۱۷۱ و ۱۷۲ -

ان قاف بجیل من زبرجدۃ کوہ قاف سبز زمرد کلہے جو دنیا
 خضراء تحیط بالدنیا کا حاطۃ کو ایسے ہی محیط ہے جیسے چہار
 الحائط فی البستان والسماء دیواری باغ کو محیط ہوتی ہے اور
 واضعۃ اکناقہا علیہ آسمان اپنے کناروں کو اس پر رکھے
 فزمرقتہا منہ یہ ہوتے ہے۔ آسمان کی نیلگوئی اسی
 وجہ سے ہے۔

زمین کے استقرار کے بارے میں ہے:-

ان الارض علی صخرۃ و زمین چٹان پر ہے اور چٹان بیل
 الصخرۃ علی قرن ثور فاذا کے سینک پر جب بیل اپنے سینک کو
 حرك الثور قرینہ تحرکت حرکت دیتا ہے تو چٹان کو حرکت
 الصخرۃ فتحرکت الارض ہوتی ہے، پھر زمین کو حرکت ہوتی
 وہی الزلزلۃ یہ ہے، اسی کا نام زلزلہ ہے۔

رتن ہندی کے بارے میں ہے:-

عاش ست مائۃ سنۃ کہ وہ چھ سو تیس سال تک
 وثلاثین سنۃ یہ زندہ رہا۔

رتن ہندی سے بہت سی نہایت لغو قسم کی روایتیں مروی ہیں، وہ سب
 موضوع ہیں۔

ابن عمرؓ کہتے ہیں:-

سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۲۱۸ ملا علی قاری: موضوعات کبیر ص ۱۱۸۔ ۳۱۸ تذکرہ الموضوعات باب فمن ادعی العجۃ

کثرنا۔ ۳۱۸ ایضاً۔

علیہ وسلم یقول ان بعضا وصیاء کو فرماتے سنا کہ عیسیٰ ابن مریم کے
 عیسیٰ بن مریم حی بالحراق بعض "وصی" عراق میں زندہ ہیں۔
 فاذا انت رأیتہ فاقوئہ منی السلام جب ان کو دیکھو میرا سلام کہو۔
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعض خوارین کی زندگی اور ان سے ملاقات کے
 بارے میں مختلف روایتیں آتی ہیں لیکن وہ سب موضوع اور باطل ہیں۔
 مذکورہ ساری باتیں اللہ کی عادت (سنتہ اللہ) و حقیقت کے خلاف ہیں۔
 رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث (۱۸) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ کی تنزیہ و کمال کے خلاف ہو کی طرف حدیث اللہ تعالیٰ کی تنزیہ
 و کمال کے خلاف ہو۔

او مخالفاً لہا یوجبہ العقل "عقل" اللہ کے لئے جو تنزیہ و
 للہ من تنزیہ و کمال بہ کمال واجب کرتی ہے حدیث اس
 کے خلاف ہو۔

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں | اس اصول کے تحت درج
 ذیل قسم کی روایتیں موضوع
 قرار پائیں گی :-

ان الله خلق الفرس فاجراها الله نے گھوڑا پیدا کیا، اس کو
 فعزقت فخلق نفسه منها ۱۰ دوڑایا، وہ پسینہ پسینہ ہو گیا، اس
 سے اپنی ذات کو پیدا کیا۔

۱۰ جلال الدین سیوطی: الالہی المصنوعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ کتاب الانبیاء والقدرۃ ۱۰ ایضاً
 ۱۱ مصطفیٰ سباغی: السنتہ وکانتہا فی التشریع الاسلامی علامات الوضع فی المتن ۱۱ مصطفیٰ
 سباغی: السنتہ وکانتہا فی التشریع الاسلامی علامات الوضع فی المتن ۱۱

دوسری روایت میں لوگوں نے آپ سے یہ سوال کیا :-

مَّا رَبَّنَا قَالَ مِنْ مَّاءٍ ہمارا رب کس چیز سے پیدا کیا گیا۔
 مَرُورًا مِنْ أَرْضٍ وَلَا آپ نے فرمایا اگر رے ہوئے پانی سے
 سَمَاءٍ خَلَقَ خَيْلًا نہ زمین سے نہ آسمان سے، گھوڑے
 فَاجْرَاَهَا فَعَرَقَتْ کو پیدا کیا، اس کو دوڑایا، وہ پسینہ
 فَخَلَقَ نَفْسَهُ مِنْ ذَالِكَ پسینہ ہو گیا۔ اس پسینہ سے اپنی
 الْعَرَقَ لَهَا ذات کو پیدا کیا۔

العیاذ باللہ کس قدر جہل یہ روایتیں ہیں :-

ان بین الله وبين الخلق اللہ اور مخلوق کے درمیان ستر ہزار
 سبعين الف حجاب واقرب المحب پردے ہیں، پردوں میں زیادہ قریب
 الى الله تعالى جبريل وميكائيل جبریل، میکائیل اور اسرافیل ہیں۔
 واسرافيل وان بينهم وبينه ان کے اور اللہ کے درمیان
 اربعة حجب، حجاب من نار وحجاب چار پردے ہیں (۱) آگ کا پردہ۔
 من ظلمة وحجاب من غمام و (۲) تاریکی کا پردہ (۳) ابر کا پردہ
 حجاب من الماء (۴) پانی کا پردہ۔

كنت كنزًا مخفيًا لا اعرف میں پوشیدہ خزانہ تھا جس کو کوئی
 فاحببت ان اعرف فخلقت پہچانتا نہ تھا میں نے چاہا کہ پہچانا
 خلقا فعرفتهم بي فعرفوني جاؤں تو مخلوق کو پیدا کیا۔ میں نے
 ان کو اپنی نسبت سے پہچانا، انہوں

۱۔ ابن عراقی الموضوعات (مخطوط) کتاب التوحید۔ ۲۔ ابن جوزی: العلل المتناہیہ فی الاحادیث الموضوعہ

(مخطوط) باب ذکر الصورة۔ ۳۔ تذکرۃ الموضوعات کتاب التوحید۔ ۴۔ السیوطی: اللالی المصنوعہ کتاب التوحید۔

نے مجھ کو پہچانا۔

ان اللہ عزوجل مجلس يوم
القيامة على القنطرة الوسطى
بين الجنة والنار
اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بیچ کے
پل پر بیٹھے گا جو جنت اور دوزخ
کے درمیان ہے۔

ان اللہ عزوجل ينزل في
كل ليلة جمعة الى دار الدنيا
في ستمائة الف ملك فيجلس
على كرسی من نور وبين
يديه لوح من ياقوت خراء
فيه اسماء من يثبت الرؤية
والكيفية والصورة من
امة محمد فيباهى بهم الملائكة
ويقول تبارك وتعالى هؤلاء
عبیدی الذین لم یجحدوا فی
واقاموا سنة نبی ولم یخافوا
فی الله لومة لائم اشهدكم
يا ملائکتی وعزتی وجلالی
لادخلنهم الجنة بغير حساب
اللہ تبارک و تعالیٰ ہر جمعہ کی رات
دار دنیا کی طرف چھ ہزار فرشتوں
کے درمیان نزول اجلال فرماتا ہے
نور کی کرسی پر بیٹھتا ہے اور اس کے
آگے یا قوت کی تختی ہوتی ہے جس
میں امت محمدیہ کے ان لوگوں کے
نام ہوتے ہیں جن کی رویت، صورت
اور کیفیت ثابت ہے اور فرشتوں
سے فریہ انداز میں کہتا ہے کہ یہ
میرے بندے ہیں جنہوں نے میرا
انکار نہیں کیا اور میرے نبی کی
سنت قائم کی باللہ کے بارے میں کسی
ظلمت کرنے والے کی پروا نہیں کی،
اے فرشتو! میں تمہیں گواہ بنانا ہوں،
میری عزت و جلال کی قسم میں ان کو
جنت میں بغیر حساب داخل کروں گا۔

لہ السیوطی: اللالی المصنوعة کتاب التوحید للآلی المصنوعة کتاب التوحید۔

رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث | (۹) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
صراحت قرآن کے خلاف ہو | منسوب حدیث صراحت قرآن کے
 خلاف ہو۔

مخالفة الحديث صريح القرآن ^{۱۷} | حدیث صریح قرآن کے خلاف ہو۔
 مخالفته لصريح القرآن بحيث ^{۱۸} | حدیث کی مخالفت صریح قرآن کے
 لا يقبل التأويل ^{۱۹} | خلاف اس طرح ہو کہ تاویل نہ
 قبول کرے۔

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں | اس حدیث کے تحت دھج
 ذیل قسم کی روایتیں موضوع
 قرار پائیں گی۔

لا يدخل الجنة ولد الزنا ولا ^{۲۰} | ولد الزنا اور اسکی نسل سے برائیت
 بشيء من نسله الى سبعة اباء الجنة ^{۲۱} | تک کوئی شخص جنت میں نہ جائیگا۔
 يحشرا ولا ذل الزنا في صورة ^{۲۲} | قیامت کے دن ولد الزنا، بندر اور
 القردة والخنازير ^{۲۳} | خنزیر کی شکل میں جمع کئے جائیں
 گے۔

ایسی روایتیں قرآن حکیم کی اس آیت کے خلاف ہیں:-
 وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ^{۲۴} | کوئی شخص دوسرے کا بوجھ نہ
 اٹھائے گا۔

دنیا کی عمر کے بازے میں ہے:-

^{۱۷} النار المنيعة فصل ۱۸ ^{۱۸} مصطفیٰ سیاحی: السبعة ومكانتها في التشريع الاسلامي علامات الوضع في المتن ^{۱۹} ^{۲۰}

مجد طاهر پٹنی: تذکرہ الموضوعات ص ۱۰۰ والرد والزنات الخ۔ ^{۲۱} القرآن: سورة الانعام رکوع ۲۰۔

انہا سبعة الاف سنة ونحن دنیا کی عمر ساٹ ہزار سال ہے
فی الاف السابعة یہ اور ہم ساٹویں ہزار سال میں

ہیں۔

یہ قرآن حکیم کی ان آیتوں کے خلاف ہے جن میں کہا گیا ہے کہ قیامت کا علم
اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا ہے مثلاً :-

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّاتٍ مُّرْسَلًا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا
عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ يَتَذَكَّرُ فِي نَفْسِهِ لَمَّا هُوَ يَسْأَلُ
لَوْ كُنْتُمْ عَالِمِينَ
لوگ آپ سے سوال کرتے ہیں کہ اس (قیامت) کا وقوع کب ہوگا
آپ کہہ دیجئے کہ اس کا علم میرے رب کے پاس ہے، وہی اس کو اس کے وقت پر ظاہر کرے گا۔

دوسری جگہ ہے :-

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ
كَأَنَّهُنَّ الْوُحُوشُ حُشْحُوشًا
بیشک اللہ ہی کے پاس قیامت کا علم ہے۔

زمین وغیرہ کی پیدائش کے بارے میں ہے :-

خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ التُّرَابَ يَوْمَ السَّبْتِ وَخَلَقَ فِيهَا الْجِبَالَ
يَوْمَ الْاِحْدَى وَخَلَقَ الشَّجَرِ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ
اللہ نے زمین کو ہفتے کے دن پہلاڑیوں کو اتوار کے دن، درخت کو دو شنبہ کے دن، ناپسندیدہ چیزوں کو منگل کے دن، نوری بدھ کے دن پیدا کیا
الثلاثاء خلق النور

۱۔ ملا علی قاری: موضوعات کبیر فصل و منها حقائق الحدیث الخ ۲۔ الاغیرات رکوع

۲۳۔ سورہ لقمان رکوع ۴۔

یوم الاربعاء وبث فیها الدواب دن پھیلایا اور آدم علیہ السلام
یوم الخمیس وخلق آدم علیہ کو جمعہ کے دن عصر کے بعد پیدا
السلام بعد العصر من کیا، آدم کی پیدائش آخری تھی وہ
یوم الجمعة فی آخر الخلق فی جمعہ کے دن آخری ساعت میں
آخر ساعة من ساعات الجمعة عصر و مغرب کے درمیان ہوئی۔
فیما بین العصر الى اللیل ۱۷

اس میں پیدائش کی مدت سات دن ہے، جب کہ قرآن حکیم میں مدت تخلیق
چھ دن (دور) بیان کی گئی ہے:-

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةَ أَيَّامٍ ۝
اللہ نے آسمان و زمین کو چھ دن
(دور) میں پیدا کیا۔

پھر اس میں آسمان کی پیدائش کا ذکر نہیں ہے، صرف زمین اور
اس کی چیزوں کو سات دن میں پیدا کرنے کا ذکر ہے جب کہ قرآن حکیم میں ہے
کہ زمین اور اس کی چیزیں چار دن (دور) اور آسمان دو دن (دور) میں پیدا
کئے گئے ہیں ۱۸۔

یہ دراصل کعب احبار کا قول ہے جس کو غلطی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی طرف منسوب کر دیا گیا ہے۔

رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
سنت صریحہ کو توڑنے والی ہو طرف منسوب حدیث سنت صریحہ کو
کھلم کھلا توڑنے والی ہو۔

۱۷ مسلم کتاب صفات المنافقین باب ابتداء خلق ۱۷ الاعراف ۷ ۱۸ حم سجدہ ۲۔
۱۹ بخاری تاریخ کبیر و موضوعات کبیر ص ۱۲۰۔

مناقضة الحديث لها جاءت حديث ان باتون كوكلم كهللا تو ثنة
به السنة الصريحة مناقضة والی ہو جو سنت صریحہ سے ثابت
بیّنہ ہے۔

اس اصول کے تحت درج ذیل دو قسم کی حدیثیں موضوع قرار پائیں گی۔
(۱) وہ جو فساد، ظلم، فعلِ عبث، باطل کی تعریف اور حق کی برائی پر مشتمل ہوں۔
(۲) وہ جن میں نام والقاب کی اس قدر اہمیت بیان کی گئی ہو کہ اس سے
ایمان و عمل صالح کی اہمیت مجروح ہوتی ہو۔

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں | چند روایتیں یہ ہیں:-

لویرجی احدکم بعد الستین ایک سو ساٹھ سال کے بعد کوئی کہے
ومائة جروکلب خیر له کہے پلے کی پرورش کرے اس سے
من ان یرجی ولدًا یہ بہتر ہے کہ وہ اولاد کی پرورش کرے
لا یولد بعد ست مائة چھ سو سال کے بعد کوئی بچہ نہ پیدا
مولود والله فیہ حاجة یہ ہوگا کہ اللہ کی اس میں حاجت
باقی رہے۔

ان الناس یومر القیمة لوگ قیامت کے دن اپنی ماؤں
یدعون بامہاتہم لا کے نام کے ساتھ پکارے جائیں گے
بأبائہم یہ باپ کے نام کے ساتھ نہیں۔
اذا دعت احدکم امہ اگر کسی کی ماں اس وقت بلائے
وهو فی الصلوة فلیجب جب کہ وہ نماز پڑھ رہا ہو تو اس
واذا دعا ابوا فلا کے پاس جائے اور باپ بلائے

۱۔ ابن قیم: النار النیغ فصل ۹۔ ۲۔ موضوعات کیر من ۱۳۶۔ ۳۔ ایضا۔ ۴۔ النار النیغ فصل ۴۸۔

یجب۔ ۱۰

تو نہ جائے۔

اذا اتت من امتی ثلاث مائة
و ثمانون سنة فقد حلت
لهم العزبة والترهب علی
رؤوس الجبال ۱۱
جب میری امت پرتین سو اسی سال
گزر جائیں تو ان کے لئے مجرد رہنا اور
پہاڑوں کی چوٹی پر رہبانیت اختیار
کرنا حلال ہے۔

ان الصلوة فيه خمسين
الف صلوة ۱۲
بیت المقدس میں نماز پچاس ہزار
نماز کے برابر ہے۔

نام والقاب سے متعلق تفصیلت کی حدیثیں کہ جس سے عمل کی اہمیت مجروح ہوتی
ہے۔ اصول میں گزر چکی ہے، یہ سب سنت صریحہ کے خلاف ہیں۔

رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث | (۲۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ
قرآن و سنت کے قواعد کے خلاف ہو | وسلم کی طرف منسوب حدیث
ان عام قواعد کے خلاف ہو جو قرآن و سنت سے مستنبط کئے گئے ہیں :-

او یكون مخالفا للقواعد
العامة المأخوذة من القرآن والسنة ۱۳
یا حدیث قواعد عامہ کے مخالف ہو جو
قرآن و سنت سے نکالے گئے ہیں۔

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں | اس اصول کے تحت درج
ذیل قسم کی روایتیں

موضوع قرار پائیں گی۔

ان الرجل یكون من اهل
الصلوة والجهاد وما
انسان نمازی ہوتا ہے اور جہاد کرتا
ہے لیکن بدلہ اس کو عقل کی

۱۱ النار المذیبة فصل ۲۹۔ ۱۲ ایضاً ۳۰۔ ۱۳ ایضاً ۳۱۔ ۱۴ مصطلح سماعی: السنة و

مکانتها فی التشریع الاسلامی علامات الوضع فی المتن۔

يجزى الا قدر عقله ۛ

مقدار پر ملے گا۔

لا صلوة لمن عليه صلوة ۛ

اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جس کی کوئی نماز رہ گئی ہو۔

من قضى صلوات من الفرائض

رمضان کے آخری جمعہ میں جس نے

في آخر جمعة من رمضان كان

چند قضا فرائض ادا کر لئے تو اس

ذلك جابراً لكل صلوة فاقته

سے پچھلے ستر سال کی قضا نمازوں

في عمرة الى سبعين سنة ۛ

کی تلافی ہو جائے گی۔

الصلوة على النبي افضل من

رسول اللہ پر درود بھیجنا غلام آزاد

عتق الرقاب ۛ

کرنے سے بہتر ہے۔

حضرت حذیفہؓ کہتے ہیں:-

سئلت النبي عليه السلام

عن علم الباطن ما هو فقال

سئلت جبريل عنه فقال

عن الله هو سر بيني وبين

احبائي واوليائي واصفيائي

اودعته في قلوبهم لا

يطلع عليه ملك مقرب

ولا نبي مرسل ۛ

میں نے رسول اللہؐ سے علم باطن

کے بارے میں سوال کیا تو آپؐ نے

فرمایا کہ میں نے اس کے بارے میں حضرت

جبریلؑ سے پوچھا تھا، انہوں نے اللہ

کی طرف سے جواب دیا کہ وہ میرے

میرے احباب، میرے اولیاء

واصفیاء کے درمیان ایک راز

ہے جسکو ان کے دل میں ودیعت کیا گیا

ہے۔ اسکی اطلاع نہ کسی مقرب فرشتہ کو

ۛ النار المنيف فصل ۱۵ ۛ ۛ ايضاً فصل ۲۰ ۛ السنة ومكاتبها في التشرع الاسلامي علامات

الوضع في المتن ۛ ۛ مؤلفات كبير من ۵۴ ۛ

ہے اور نہ کسی نبی مرسل کو ہے۔

اذا جلس اليتعلم بين
يدي العالم فتح الله عليه
سبعين بابا من الرحمة
ولا يقوم من عنده الا
كيوم ولدته امه واعطاه
الله بكل حرف ثواب ستين
شهر او كتب الله بكل
حديث عبادة سنة يله
جب کوئی طالب علم کے سامنے
بیٹھتا ہے تو اللہ اس پر رحمت کے
ستر دروازے کھول دیتا ہے اور وہ
اس کے پاس سے اس قدر گناہوں
سے پاک و صاف ہو کر اٹھتا ہے کہ
گویا اس کی ماں نے اب جنما ہے
اور اللہ تعالیٰ ہر حرف کے بدلے ساٹھ
ماہ کا ثواب دیتا ہے اور ہر حدیث
کے بدلے اس کے لئے ایک سال
کی عبادت لکھی جاتی ہے۔

الصلوة خلف العالم باربعة
الاف واربعائة واربعين
صلوة يله
عالم کے پیچھے نماز چار ہزار چار
سو چالیس نمازوں کے برابر
ہے۔

رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں (۲۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ
پیشین گوئی ماہ اور سن کے تعین کے ساتھ ہو وسلم کی طرف منسوب حدیث
میں آئندہ واقعات کی ایسی پیش گوئی جو ماہ اور سن کے تعین کے ساتھ ہو۔

ان يكون في الحديث تاريخ
كذا وكذا يله
حدیث میں فلاں فلاں تاریخ ہو۔

۱۔ موضوعات کبیر ص ۵۷۔ ۲۔ تذکرۃ الموضوعات فصل الجہا لم القابل۔

۳۔ المنازل المنیف فصل ۳۱۔

دوسری جگہ ہے:-

ومنها احادیث التواريخ یعنی جن حدیثوں میں مستقبل کی تاریخیں
المستقبلة لہ

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں | اس اصول کے تحت درج
ذیل قسم کی روایتیں موضوع

قرار پائیں گی:-

اذا انكسف القمر في المحرم كان
الغلاء والقتال وشغل السلطان
واذا انكسف في صفر كانت
كذا وكذا لہ

جب عرم میں چاند گہن ہو تو گرانی ہوگی
قتل و قتال ہوگا اور بادشاہ (حکومت)
پریشان رہے گا اور جب صفر میں چاند
گہن ہو تو ایسا اور ایسا ہوگا۔

يكون في رمضان هذة توقظ
الناسم وتقعده القائم وتخرج
العوائق من خدورها وفي
شوال همهمة وفي ذي القعدة

رمضان میں ”یخ“ ہوگی جو سونے
والے کو جگا دے گی، کھڑے ہونے
والے کو بٹھا دے گی اور کنواریوں
کو غلوت گاہ سے نکال دے گی۔

تبييض القبائل بعضها من
بعض وفي ذي الحجة
تراق الدماء وفي المحرم
امر عظيم وهو عند

شوال میں (گلے اور ہاتھی) وغیرہ
کی جنگھاڑ ہوگی، ذیقعدہ میں قبائل
کی باہمی تہمت ہوگی، ذی الحجہ میں خون
بہایا جائے گا اور محرم میں بڑا حادثہ

انقطاع ملك هؤلاء قالوا يا رسول
الله من قال المذنب

ان لوگوں کی حکومت کے خاتمہ پر
ہوگا۔ تو لوگوں نے کہا اے اللہ

لہ موضوعات کی صورت میں ۱۱۳۔ لہ موضوعات کی صورت میں ۱۱۴۔

يَكُونُونَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ ۝

کے رسول! کون لوگ، آپ نے

فرمایا جو اس زمانہ میں ہوں گے۔

عند رأس ما لا يبعث

سوسال پر اللہ تعالیٰ ٹھنڈی ہوا

الله ريحاً باردة يقبض

بھیجے گا جس میں ہر مومن کی روح

الله فيهاروح كل مؤمن ۝

کو قبض کر لے گا۔

اذا كانت سنة ستين و

سنة ايك سوساٹھ میں چار چیزیں

مائة كان الغرباء اربعة

اجنبی ہو جائیں گی (۱) قرآن ظالم

قرآن في جوف ظالم ومصحف

کے پیٹ میں (۲) مصحف قوم کے

في بيت قوم لا يقرءون فيه و

گھر میں کہ اس میں پڑھانہ جائے گا،

مسجد في نادي قوم لا يصلون

(۳) مسجد قوم کی مجلس میں کہ وہ

ورجل صالح بين قوم

نماز نہ پڑھیں گے اور (۴) صالح

سوء ۝

آدمی برے لوگوں میں۔

اصحاب اهل ايمان وعمل

بیرت اصحاب پالیس

الى اربعين واهل بر وتقوى

سال تک ایمان و عمل والے ہونگے

الى الثمانين واهل تواضل وترجم

اسی سال تک باہمی صلہ رحمی و

الى العشرين ومائة واهل تقاطع

محبت والے ہوں گے اور ایک سوساٹھ

وتد ابرالى السنين ومائة ثم

سال تک قطع تعلق و نفرت والے

الهرج الهرج ۝

پھر اضطراب و بے چینی ہوگی۔

اس طرح اور بھی باتیں ہیں۔ مثلاً:-

۱۔ جلال الدین سیوطی، اللالی المصنوعہ فی الامادیت الموضوعہ کتاب الفتن، ۲۷۷ ایضاً کتاب الفتن۔

۲۔ ابن جوزی کتاب الموضوعات ج ۱ کتاب الفتن ص ۱۹۶۔ ۳۔ سیوطی، اللالی المصنوعہ کتاب الفتن۔

اذا كان سنة كذا وكذا جب فلاں فلاں سنہ ہوگا تو ایسا ایسا
 وقع کیت وکیت واذا کات ہوگا اور فلاں فلاں مہینہ ہوگا تو
 شہر کذا وکذا وقع کیت وکیت ایسا ایسا ہوگا۔

رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں چھوٹے (۲۳) رسول اللہ صلی اللہ
 کام پر بڑے بھاری ثواب کی بشارت ہو علیہ وسلم کی طرف منسوب
 حدیث میں چھوٹے کام پر بڑے بھاری ثواب کی بشارت ہو۔

اشتمال الحدیث علی افراط فی الثواب حدیث میں چھوٹے کام پر ثواب عظیم
 العظیم علی الفعل الصغیر کی افراط ہو۔
 علامہ سخاوی کہتے ہیں:-

یتضمن الافراط بالوعد حدیث معمولی کام پر بڑے وعدہ
 العظیم علی الفعل اليسیر کی افراط پر مشتمل ہو۔

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں اس اصول کے تحت درج
 ذیل قسم کی روایتیں
 موضوع قرار پائیں گی:-

من اغتسل يوم الجمعة بنية حسن نے جمعہ کے دن طلب ثواب
 وحسنة كتب الله له بكل شعرة کی نیت سے غسل کیا، اللہ تعالیٰ ہر بال
 نوراً يوم القيامة ورفع الله کے بدلے قیامت کے دن "نور"
 له بكل قطرة درجة في الجنة لکھے گا اور ہر قطرہ کے بدلے جنت میں
 من الدر والياقوت والزفير موتی یا قوت اور زمرد کے درجات بلند

۱۔ التار المینفصل ۱۱۔ ۲۔ مصطفیٰ امبائی: السنة وما تہانی التشریح الاسلامی علامات الوضع فی المتن۔

۳۔ علامہ سخاوی: فتح المغیث شرح القیمة الحدیث الموضوع۔

بین کل درجتین مسیوۃ کرے گا، جس کے ہر دو درجہ کے
 مائۃ عام یہ درمیان سو سال کی مسافت ہوگی۔
 من صلی الضحیٰ کذا وکذا جس شخص نے چاشت کی اتنی اتنی
 رکعة اعطی ثواب سبعین رکعتیں پڑھیں اس کو ستر نبیوں کا
 نبیائہ ثواب دیا جائے گا۔

من تعلم القرآن وحفظه جس شخص نے قرآن سیکھا اور اس کو یاد
 ادخله الجنة وشفعه فی رکھا اللہ اس کو جنت میں داخل کریگا
 عشرة من اهل بيته کل اور ایسے دس آدمیوں کے بارے میں
 قد اوجب النار یہ اس کی سفارش قبول کی جائیگی جن پر
 دوزخ واجب ہو چکی ہے۔

لو يعلم الامیر ماله فی ذکر الله اگر امیر جانتا کہ اللہ کے ذکر میں کس قدر
 لشرك امارته ولو يعلم التاجر ثواب ہے تو وہ اپنی امارت بھوڑ دیتا،
 ماله فی ذکر الله لترك تجارته اگر تاجر جانتا کہ ذکر میں کس قدر ثواب
 ولو ان ثواب تسبیحہ قسم علی ہے تو وہ اپنی تجارت بھوڑ دیتا۔ اگر اسکی
 اهل الارض لا صاب کل واحد ایک تسبیح کا ثواب زمین والوں پر تقسیم کیا جائے
 منهم عشرة اضعاف الدنيا تو ہر ایک کو ان میں سے دنیا کے دس گنے کے برابر پیچھے۔
 من صلی الفجر فی جمعة فکانما جس نے فجر کی نماز جماعت کے ساتھ
 حج خضین حجة مع ادم یہ پڑھی تو اس نے گویا حضرت آدمؑ کے
 ساتھ پچاس حج کئے۔

۱۔ نلا علی قاری: موضوعات کبیر ص ۱۱۰۔ ۲۔ ایضاً۔ ۳۔ قاضی شوکانی: الفوائد الجودۃ کتاب فضائل

القرآن۔ ۴۔ محمد طاہر دہلوی: تذکرۃ الموضوعات فصل الذکر الخ۔ ۵۔ ایضاً کتاب الصلوۃ۔

من قال لا اله الا الله ومدھا جس نے مد کے ساتھ لا اله الا الله
 هدمت له اربعة الاف ذنب کہا اس کے چار ہزار کبائر گناہ مٹا
 من الكبائر کے کئے جاتے ہیں۔

یہ اور اس قسم کی بہت سی روایتیں صوفیاء و واعظین نقل کرتے رہتے ہیں جو
 خارجی نقد (روایتی) کے لحاظ سے بھی موضوع ہیں۔

رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں (۲۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 چھوٹی بات پر سخت وعید کا مبالغہ ہو کی طرف منسوب حدیث میں چھوٹی
 بات پر سخت وعید کا مبالغہ ہو۔

اشتمال الحدیث علی المبالغة بالوعید حدیث امر حقیر پر مبالغہ آمیز سخت
 الشدید علی الامر الحقیرؐ وعید پر مشتمل ہو۔
 علامہ سخاوی کہتے ہیں:-

یتضمن الإفراط بالوعید الشدید حدیث میں چھوٹے کام پر سخت
 علی الامر الیسیرؐ وعید کی افراط ہوت۔

اس اصول کے تحت چند موضوع روایتیں اس اصول کے تحت درج
 ذیل قسم کی روایتیں موضوع
 قرار پائیں گی:-

من نظر الی عورة اخیه المسلم جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی
 متحمداً لم یقبل الله صلواته کی شرمگاہ کی طرف قصداً دیکھا تو
 اربعین یوماً کے اللہ چالیس دن تک اس کی

لہ تذکرۃ الموضوعات فصل الذکرؐ مصطفیٰ ساجی: السنۃ ومکاتہا فی التشریح الاسلامی علامات الوضع
 فی التعلیؐ فتح المخیث شرح الغیۃ الحدیث الموضوعؐ قاضی شوکانی: الفوائد المجموعۃ کتاب الحدود۔

نماز نہ قبول کرے گا۔

کوئی شخص کسی کے گھر میں دیکھتا ہے تو اس کا متعینہ فرشتہ کہتا ہے کہ تجھ پر اُت ہے تو نے تکلیف دی، اور نافرمانی کی، پھر قیامت تک اس پر آگ بھڑکائی جاتی رہے گی،

جس شخص نے عشاء کے بعد کوئی شعر کہا تو اس کی اس رات کی کوئی نماز قبول نہیں ہوگی۔

میرے اصحاب کو گالی دینا ایسا گناہ ہے جس کی مغفرت نہیں ہے۔

جس شخص نے مسجد میں دنیوی بات کی تو اس کے چالیس سال کے اعمال ضائع ہو جائیں گے، جس نے مالدار کے مال کی وجہ سے اس کے سامنے خاکساری

ما من رجل يدخل بصره في منزل قوم الا قال الملك الموكل به ان لك اذيت وعصيت ثم يوقد النار عليه الى يوم القيامة

من قرع بيت شعر بعد العشاء الاخرة لم تقبل له صلاة تلك الليلة

سب اصحابي ذنب لا يغفر

من تكلم بكلام الدنيا في المسجد احبط الله اعماله اربعين سنة

من تواضع لغني لا جل غنا ذهب ثلاثا دينه

۱۔ قاضی شوکانی: الفوائد المجموعۃ کتاب الحدود۔ ۲۔ جلال الدین السیوطی: اللالی المصنوعہ فی

احادیث الموضوعۃ کتاب العلم۔ ۳۔ موضوعات کبیر حرف الحین۔ ۴۔ و ۵۔ موضوعات کبیر حرف الیم۔

دکھائی تو اس کا دوشلث دین
رخصت ہو گیا۔

من لخب بالشرط ونحو الناظر
الیہا کلا کل لحم الخنزیر
جو شرط کھیلے اور جو اس کی
طرف دیکھے وہ خنزیر کھاتے والے
کے مثل ہے۔

اس باب میں بھی بہت سی روایتیں واعظین وصوفیاء نقل کرتے رہتے ہیں،
جن کا کوئی ثبوت نہیں ہے، بعض روایتیں تو اس قدر مضحکہ خیز ہیں کہ انسان کو اللہ
تعالیٰ کی صفت رحمت پر شک ہونے لگتا ہے، اور وہ یہ سوچنے پر مجبور ہوتا ہے کہ معاذ اللہ
اللہ تعالیٰ بھی ظالم فرمانروا کی طرح معمولی قصور پر سخت قسم کی سزا دیتا ہے۔

رسول اللہ کی طرف منسوب حدیث میں | حدیث روایت کرنے میں
مفاد عصبیت اور اختلاف کو دخل ہو | مفاد، گروہی عصبیت دین و

مسلك کے اختلاف کو دخل ہو۔ اس کا ثبوت درج ذیل عبارتوں سے مستنبط
ہوتا ہے۔

الا یكون ناشيا عن باعث
نفسی حمل الراوی علی روایتہ

موافقة الحديث لمذهب
الراوی وهو متعصب فقال فی
تعصبه

ان یكون الحديث خیرا
حدیث میں کسی بڑے کام کی خیر ہو

لہ موضوعات کبیر حروف الیم ۴۰ السنۃ و مکاتبات فی التشریع الاسلامی قواعد النقد فی السند والمتن
۴۰ ایضاً علامات الوضع فی المتن۔

عن امر جسيم تتوفر جس کے نقل کرنے کے دواعی
الدواعی علی نقلہ بحضرة زیادہ ہوں اور حجم غفیر کے سامنے
الحجم الغفیر ثم لا یقله بیان ہوئی ہو، لیکن ان میں سے
الا واحد منهم یہ صرف ایک راوی نے روایت
کیا ہو۔

او افرادہ بشی مع کوئہ راوی کسی ایسی شے کے بیان
فیما یلزم المكلفین علمہ میں منفرد ہو جس کا علم ہر مکلف
وقطع العذر فیه یہ کے لئے لازم ہو اور اس میں کسی عذر
کی گنجائش نہ ہو۔

بما صرح بتکذیبہ فیہ حدیث میں ایسی بات مذکور ہو جس
جمع کثیر فی العادة تو اطمینان کے جھوٹ ہونے کی ایک بڑی
علی الکذب وتقلید بعضهم جماعت نے تصریح کی ہو، جس کا
بعضاً یہ جھوٹ پر اتفاق کر لینا، اور ایک
دوسرے کی تقلید کرتے رہنا عادت
ممتنع ہو۔

منفاد کے تحت چند موضوع روایتیں (الف) مفاد کے تحت اس قسم
کی روایتیں آتی ہیں۔ مثلاً:-

الهریسة تشد الظہور یہ حریرہ کمر کو مضبوط کرتا ہے:-

لہ علی بن محمد کتانی تزییہ الشریعۃ المرفوعة عن الاخبار الشیعة الموضوعہ، امارات۔

یہ علامہ سخاوی فتح للعیث شرح الفیہ الحدیث الموضوع یہ الفنا۔

یہ موضوعات کبیر ص ۱۵۱، السنۃ ومکانتها الخ قواعد النقد فی السند والسنن۔

اس کا راوی حریرہ کی تجارت کیا کرتا تھا، جس کے فروغ کے لئے یہ حدیث وضع کی گئی۔

معلمو نصیبانکم شرارکمؑ تمہارے بچوں کے معلم تم میں بدترین ہیں۔

یہ اس وقت وضع کی گئی، جب راوی کا بچہ روتا ہوا آیا کہ معلم نے اس کو مارا ہے۔

انّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یطیر الحمامؑ کیونکہ ترایا کرتے تھے۔

یہ اس وقت وضع کی گئی جب کہ ہارون رشید کیونکہ ترایا کرتا تھا بعض روایتوں میں اسی طرح کا ایک واقعہ خلیفہ مہدی کی طرف منسوب ہے، جس میں اس کی خوشنودی کے لئے اگلی روایت میں لفظ جناح کا اضافہ ہے:-

لا سبق الا فی خوف و نصیل بازی صرف اونٹ، تیرا گھوڑے او حافر او جناحؑ اور پرندہ میں جائز ہے۔

واعظین اور صوفیاء نے اپنے موقع کی تائید، محفل آرائی اور عزت و شہرت بڑھانے کے لئے بھی بہت سی روایتیں وضع کیں اور کئی مواعظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منسوب کر دیئے ہیں، جو موضوعات کی کتابوں میں درج ہیں۔

۱۔ موضوعات کبیر ص ۱۱۵۔ السنۃ و مکاتبتہا الخ قواعد السند و المتن۔ ۲۔ جلال

الدین سیوطی: اللالی المصنوعہ فی احادیث الموضوعہ کتاب الاطعمہ۔ ۳۔ شاہ

عبدالعزیز، عجالہ نافعہ خاتمہ۔ ۴۔ ملاحظہ ہو: جلال الدین سیوطی: اللالی المصنوعہ

کتاب المواعظ والوصایا و کتاب الادب والزہد و تذکرۃ الموضوعات باب القصص والمواعظ وغیرہ۔

گروہی عصیت کے تحت | (ب) گروہی عصیت کے تحت اس قسم کی
چند موضوع روایتیں | روایتیں آتی ہیں مثلاً :-

امام ابوحنیفہؒ کی تعریف میں :-

ابوحنیفہ سراج امتی یہ ابوحنیفہؒ میری امت کا چراغ ہے،

امام شافعیؒ کی مذمت میں :-

سیکون فی امتی رجل یقال میری امت میں ایک آدمی ہوگا

لہ محمد بن ادریس ہو جس کا نام محمد بن ادریس ہے،

اضر علی امتی من ابلیس - وہ میری امت کے لئے ابلیس کے

سے زیادہ ضرر دہاں ہے۔

(معاذ اللہ)

کسی امام کی تعریف یا مذمت میں جس قدر حدیثیں رسول اللہؐ کی طرف منسوب
کی جاتی ہیں، وہ سب موضوع ہیں۔

اسی طرح قبیلہ، خاندان، قرابت پروری، شہر، زبان وغیرہ سے متعلق جو
روایتیں اوپر گزر چکی ہیں، وہ سب گروہی عصیت سے وضع کی گئی ہیں۔

اختلاف دین کے تحت | (ج) دین کا اختلاف، ملحد و بے دینوں کے اسلام و رسول
چند موضوع روایتیں | اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بدنام کرنے اور ان کا
مذاق اڑانے کے لئے درج ذیل قسم کی روایتیں وضع کیں۔

ینزل ربنا عشیة عرفة عرفہ کی شام کو اللہ رب العزت

علیٰ جمل اوراق یصافح خاکستری رنگ کے اونٹ پر نزول

لہ موضوعات کبیر حرف الہمزۃ، لہ الآلی المصنوعة، فوائد متفرقة، لہ المنار المنیعة

فصل ۳۶۔

الركبان ويعانق المشاة۔ اہلال فرماتا ہے، اور سواروں سے
مضافہ اور پاپیادہ سے معاف کرنا ہے۔

خلق الله الملائكة من اللہ نے فرشتوں کو اپنے بازو
شعر ذراعیہ و صدرہ سے اور سینہ کے بال سے پیدا کیا۔
ان الله اشتكت عينا لا اللہ کی آنکھیں دیکھنے آئیں تو فرشتوں
فعا دتہ ملائکتہ سے نے عیادت کی۔

ان الله لما خلق الحروف اللہ نے حروف پیدا کئے تو بار
سجدت الباء و وقفت نے سجدہ کیا، اور الف کھڑا
الالف سے رہا۔

اختلاف مسلک کے تحت (د) مسلک کا اختلاف جس میں کلامی، فقہی اور سیاسی
چند موضوع روایتیں وغیرہ سب ہی قسم کے اختلاف شامل ہیں۔ مثلاً۔

من زعم ان الايمان يزيد و جنہوں نے کہا کہ ایمان زیادہ اور
ينقص فزيادته نفاق و کم ہوتا ہے تو اس کی زیادتی
نقصانہ کفر فانت تابوا فيها نفاق اور کمی کفر ہے، اگر تو یہ کر
والا فاضربوا عنقهم لیس تو خیر، ورنہ ان کی گردن تلوار
بالسيف اولئك اعداء الرحمن سے مار دو۔ یہ لوگ رحمن کے
فارقوا دين الله تعالى و دشمن ہیں۔ انہوں نے اللہ کے
استحلوا الكفر و خاصموا الله دین میں تفریق کی کفر کو حلال کیا اور

لہ السنۃ و ما انتہی فی الشریع الاسلامی۔ البواعث الی اذیت الی الوضع الخ۔ لہ ایضاً۔
لہ ایضاً۔

طهراً لله الارض منهم
الا فلا زكاة لهم الا
فلا صوم لهم الا فلا حج لهم
الا فلا دين لهم هم براء من
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ورسول الله بريئ
منهم
اللہ سے بھگڑا کیا۔ اللہ ان سے
زمین کو پاک کرے۔ اُن کی
نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج کوئی
قبول نہیں۔ اُن کا کوئی دین
نہیں۔ اللہ کا رسول اُن سے
بری اور یہ اللہ کے رسول سے
بری ہیں۔

القرآن كلام الله غير
مخلوق فمن قال بغير
هذا فقد كفر
من رفع يديه في الصلاة
فلا صلاة له
قرآن اللہ کا کلام غیر مخلوق
ہے جس نے اس کے خلاف کہا
وہ کافر ہے۔
جس شخص نے نماز میں اپنے ہاتھ
اٹھائے اس کی نماز نہ
ہوگی۔

اقمى جبريل عند الكعبة
فجهر بسم الله الرحمن
الرحيم
يا مشلا
حضرت جبریلؑ نے خانہ کعبہ کے
پانس میری امامت کی اور انہوں
نے بسم اللہ زور سے پڑھی۔

لہ جلال الدین سیوطی، اللہ الی القصص کتاب الايمان - لہ ملا علی قاری : موضوعات کبیر حروف

القاف - لہ تذکرۃ الموضوعات باب الصلوۃ - لہ السنۃ و مکانتہا الم البواعث التي

ادت الی وضعها،

وقد امرني جبريل عن
ربي ان اقوم في هذه
المشهد وأعلم كل
ابيض واسودان علي بن
ابي طالب اخي وصي و
خليفة والامام بعدى
حضرت جبریل نے مجھ کو میرے
رب کی طرف سے حکم دیا ہے کہ
میں اس مجمع میں کھڑے ہو کر ہر
سیاہ و سفید کو بتا دوں کہ
علی بن ابی طالب میرے بھائی
میرے وصی میرے خلیفہ اور
میرے بعد امام ہوں گے۔

غدير خم کے مقام پر حضرت علیؑ کو خلیفہ نامزد کرنے کا جو واقعہ مشہور
ہے اس پر ابن تیمیہ وابن خزم وغیرہ نے بڑی سخت تنقید کی اور اس کی وایت
کو موضوع قرار دیا ہے لیکن شیعہ حضرات نے اس کو حدیث تواتر تک
پہنچانے کی کوشش کی ہے، ابن ابی الحدید حسینی شرح نہج البلاغہ میں
کہتے ہیں :-

واعلم ان الأثا في هذا
الباب كثيرة جداً ومن تأملها
وانصف علم الله لم يكن
هناك نص صريح ومقطوع
به لا يتخلجه الشكوك و
لا تتطرق اليه الاحتمالات
كما تزعم الامامية فانهم

اس باب میں آثار بہت زیادہ
ہیں جو شخص انصاف کے ساتھ
غور کریگا وہ جان لے گا کہ اس
بارہ میں کوئی ایسی صریح اور یقینی
فہم نہیں ہے جس سے شکوک
واحتمالات نہ پیدا ہوں، لیکن
امامیہ کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ

لہ احمد الامینی: الغدير ج ۱ - الغدير فی کتاب الغدير - لہ ایضاً والوای (محسن فیض)

طبقات الأنوار (حامد حسین)

يقولون ان الرسول صلى الله عليه و
 اله وسلم نص على خلافة امير المؤمنين
 عليه السلام نصاً صريحاً جليلاً
 اس کے بعد کہتے ہیں :-

ولا ريب ان المنصف اذا سمع
 ماجزى لهم بعد وفاة
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يعلم قطعاً انه لم
 يكن هذا النص
 اس میں کوئی شک نہیں کہ جب
 کوئی منصف مزاج رسول اللہ
 کی وفات کے بعد جو واقعات پیش
 آئے ان کو سنے گا تو یقین کر لیا کہ
 اس باب میں کوئی صریح نص نہ تھی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں اس قسم کی اور روایتیں بھی ہیں جن
 کو محققین نے موضوع قرار دیا ہے۔ اسی طرح حضرت معاویہؓ کے بارے
 میں ہے :-

الأمناء ثلاثة انا وجبريل
 ومعاوية انت مني يا معاوية
 وانا منك
 لا افتقد في الجنة الا
 معاوية فياقي انفا
 بعد وقت طويل
 ”امین“ تین ہیں، میں، جبریلؑ، اور
 معاویہؓ، اے معاویہؓ! تو
 مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں۔
 میں جنت میں صرف معاویہؓ
 کو تلاش کروں گا۔ پھر وہ لمبے
 وقفہ کے بعد اسی ساعت

لہ ابن ابی الحدید حسینی۔ شرح نہج البلاغۃ فی م نص صریح علی خلافتہ
 والجواب ”تیسک بہ الشیعہ من النص ص۔ لہ شرح نہج البلاغۃ

فاقول من اين يا آجائیں گے، میں ان سے پوچھوں
 معاویۃ فیقول من عند گاکہ معاویہؓ ختم کہاں تھے، وہ
 ربی۔ یناجینی وانا جیہ جواب دیں گے، میں اپنے رب
 فیقول هذا بهانیل کے پاس سرگوشی کر رہا تھا
 من عرضک فی الدنیا۔ اور وہ مجھ سے کر رہا تھا، پھر
 کہے گا یہ اس کے بدلے میں ہے
 جو دنیا میں تمہاری بے عزتی
 کی گئی۔

حضرت عباسؓ کے بارے میں ہے:-

العباس وصی ووارثی۔ عباسؓ میرے وصی اور میرے
 وارث ہیں۔

انّ البی صلی اللہ علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم قال للعباس نے (حضرت) عباس رضی اللہ
 اذا کان سنة خمس و عنہ سے فرمایا کہ جب سنہ ایک
 ثلاثین و مائۃ فہی سو پینتیس ۱۳۵ ہوگا تو وہ تیرے
 لك ولولدك السفاح بغداد تیری اولاد سفاح منصور
 والمنصور والمہدی۔ اور مہدی کے لئے ہوگا۔



اسی طرح ان بزرگوں کی برائی سے متعلق جس قدر روایتیں رسول اللہؐ

سہ السنۃ و مکاۃ ۱۲۔ البواعث التی اادت الی الوضع۔ ابن قیم۔ المنار المنیف فصل

۳۴-۳۵-۳۶۔

کی طرف منسوب کی جاتی ہے وہ سب موضوع ہیں۔

داخلی نقد حدیث کے یہ چند اصول ہیں، جن سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اہل علم نے حدیثوں کے جانچنے کے لئے کس قدر بلند معیار قائم کیا ہے۔ ان کے علاوہ انہی محدثین نے کچھ کلی قواعد ذکر کئے ہیں، جن میں ابواب کے تحت روایتوں کو موضوع قرار دیا گیا ہے۔ طوالت کے خیال سے قصداً ان کو نہیں ذکر کیا جا رہا ہے۔

خارجی نقد کے بعض اصول | **داخلی نقد حدیث کے ان مستقل اصول و قواعد کے ساتھ خاص ہیں** | قواعد کے علاوہ خارجی نقد کے جو اصول مقرر ہیں ان کا تعلق بھی داخلی نقد سے ہے :-

فعل مصطلح الحدیث	اصطلاح حدیث کا علم اپنی طبیعت
بطبیعہ تعریفہ لا یقتصر	کے لحاظ سے "سند" کے مباحث
علی مباحث الاسناد بل یجاوزها	کے لئے خاص نہیں ہے، بلکہ متن
الی المسائل المتعلقة بالمتن	سے متعلق جو مباحث ہیں وہ بھی
ایضاً	اس میں شامل ہیں۔

بعض "اصول" داخلی نقد حدیث کے لئے خاص ہیں۔ مثلاً :-

مرفوع :-

هو ما ينتهي الى النبي صلى	وہ حدیث (متن) جسکی سند کی انتہا
الله عليه وسلم غاية الاسناد	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچے۔

۱۔ المنار المینع فصل ۳۲ - ۳۵ - ۳۷ ملاحظہ ہو رسالہ امام صفحانی المنار و موضوعات کبیر وغیرہ
۲۔ ڈاکٹر صبحی الصالح : علوم الحدیث و مصطلحہ الفصل السابع ۳۷ ابن حجر عسقلانی : نزہۃ النظر فی شرح نخبۃ الفکر - المرفوع۔

صحابی اس قسم کے الفاظ استعمال کرے۔

(۱) میں نے رسول اللہؐ سے فلاں بات سنی (۲) رسول اللہؐ نے ہم سے فلاں حدیث بیان کی (۳) رسول اللہؐ نے یہ فرمایا (۴) رسول اللہؐ سے یہ روایت ہے (۵) میں نے رسول اللہؐ کو فلاں کام کرتے دیکھا۔ (۶) رسول اللہؐ فلاں کام کرتے تھے۔ (۷) میں نے رسول اللہؐ کی موجودگی میں فلاں کام کیا (۸) رسول اللہؐ کی موجودگی میں فلاں کام کیا گیا۔ آخر کی دونوں صورتوں میں راوی (صحابی) جب رسول اللہؐ کا انکار نہ ذکر کرے۔

موقوف :-

هو ما ينتهي الى الصحابي
غاية الاسناد به
وه حدیث (متن) جس کی سند کی
انتہا صحابی تک پہنچے۔

حضرت علیؑ کا قول ہے :-
من السنة وضع الكف على الكف
في الصلوة تحت السرة
مقطوع :-
شمار میں ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ
رکھنا سنت ہے۔

هو ما ينتهي الى التابعي
وه حدیث جس کی سند کی انتہا
تابعی تک پہنچے۔

جیسے کہا جائے کہ عطار یا طاؤس (تابعی) پر فلاں فلاں شخص نے فلاں
فلاں حدیث کو موقوف کیا۔
مختلف الحدیث :-

لہذا ابن حجر عسقلانی، نزجۃ النظر فی شرح تجلید الفکر۔ المرفوع۔ لکھ فتح المغیث! فروع من
۴۳۔ لکھ ابن صلاح؛ مقدمہ ابن صلاح النوع السابع معرفة الموقوف لکھ ایضاً۔

المحدث الذی عارضه حدث
وقد اسکن الجمع بین
مدلولیہما من غیر تعسف
وہ حدیث جس کی دوسری حدیث
معارض ہو اور کسی دشواری کے بغیر
دونوں کے مفہوم کو جمع کرنا
ممکن ہو۔

ایک حدیث میں ہے:-

لا عدوی ولا طیرۃ فی
الاسلام
اسلام میں چھوت لگنے کا اور بدشگون
کا عقیدہ نہیں ہے۔

دوسری میں ہے:-

فر من المجدوم فرارک من
الاسد
جذامی (کوڑھی) سے ایسے ہی
بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو۔

دونوں حدیثوں کو جمع کرنے کی صورت یہ ہے کہ کوئی مرض اپنی خاصیت کے
لحاظ سے دوسرے کو چھوت سے نہیں لگتا، ورنہ ہر پاس لٹھنے بیٹھنے والے کو لگ
جایا کرتا، بلکہ جب اللہ چاہے تو دوسرے کو لگ سکتا ہے، چونکہ مرض لگنا اللہ کی
مشیت کے تحت ہوتا ہے اور انسان ان کو بیماری کی خاصیت سمجھ لیتا ہے۔ اس بنا پر
یہ دوسری حدیث میں ممانعت کر دی گئی اور پہلی میں عقیدہ کی اصلاح کی
گئی۔

ناسخ و منسوخ:-

ان لم یسکن الجمع فلا
یخلوا ان یعرف التاريخ
اولا فان عرف وثبت
اگر دو معارض حدیثوں میں جمع ممکن
نہ ہو تو دونوں کی تاریخ کو دیکھا
جائے گا۔ اگر تاریخ کے لحاظ سے

۱۔ نزہۃ الخواطر۔ ۲۔ مختلف الحدیث۔ ۳۔ ایضاً حاشیہ۔ ۴۔ ایضاً حاشیہ۔

المتاخر به فهو الناسخ
والأخر المنسوخ به
ایک مقدم اور دوسری مؤخر ہے تو
پہلی منسوخ اور دوسری ناسخ
ہوگی۔

مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے زیارت قبور سے منع فرمایا تھا پھر
اس کی اجازت دی۔

كنت نهيتكم عن زيارة
القبور فنزورها فانتها
تذكر الآخرة به
میں نے تمہیں زیارت قبور سے
منع کیا تھا۔ اب زیارت کیا کرو یہ
آخرت کو یاد دلاتی ہے۔

خارجی نقد کے بعض اصول بعض اصول داخلی و خارجی دونوں میں مشترک
دونوں میں مشترک ہیں، مثلاً حدیث کی پہلی تقسیم صحیح، حسن
اور ضعیف کی طرف کی جاتی ہے اور حدیث صحیح کی درج ذیل شرط داخلی نقد
سے متعلق ہے:-

ولا يكون شاذاً ولا معللاً
وہ حدیث جو شاذ اور معلل نہ ہو۔

شاذ:-

ما يخالف الراوى الثقة فيه
بالزيادة أو النقص في السند
أو في المتن الملاءم للجماعة
الثقات من الناس بحيث لا يمكن
الجمع بينهما
الفاظ حدیث کی زیادتی یا کمی میں
ثقة راوی ثقة جماعت کی مخالفت
کرے اور دونوں کے درمیان
جمع ممکن نہ ہو۔ یہ مخالفت کبھی
سند اور کبھی متن میں ہوتی ہے۔

لہٰذا بہتر النظر ناسخ و منسوخ :- ۱۔ ایضاً :- ۲۔ ابن صلاح، مقدمة ابن صلاح، النوع

الاول معرفة الصحيح :- ۳۔ فتح المغیث بشرح الفیہ :- ۴۔ الحدیث الشاذ :-

”متن“ میں شاذ کی مثال موسیٰ بن علی رباح سے مروی وہ روایت ہے جس میں
ایام تشریق کی تعداد میں یوم عرفہ کو بھی شامل کیا گیا ہے، جب کہ دوسری تمام روایتوں
میں عرفہ شامل نہیں ہے۔
معلل :-

هو الحديث الذي اطلع وہ حدیث جس میں کسی علت کی وجہ
فيه علة تفصح في صحته سے اس کی صحت مجروح ہو جائے
مع ان الظاهر بالسلامة حالانکہ ظاہر میں کوئی خرابی نہ معلوم
منها ہے۔ ہو۔

”علت“ سے مراد وہ غبی اور باریک اسباب ہیں جو حدیث میں خرابی پیدا کر دیں۔
مثلاً: منقطع کو متصل اور موقوف کو مرفوع بنادیں یا کسی حدیث کو دوسری میں داخل
کر دیں یا اس کے مثل جو بھی تبدیلی حدیث کی صحت کو مجروح کر دے، وہ
علت میں داخل ہوگی۔

”علت“ سند اور متن دونوں میں پائی جاتی ہے ”متن“ میں علت کی مثال
وہ روایت ہے کہ جس میں حضرت انسؓ سے نماز کے شروع میں بسم اللہ الخ پڑھنے کی
نفی اور قرأت کی ابتداء الحمد للہ الخ سے ثابت ہوتی ہے، جب کہ دوسری روایتوں
میں بسم اللہ الخ کا ثبوت موجود ہے۔

منکر :-

انته الحديث الذي ينقرد وہ حدیث جس کا راوی تنہا ہو۔

۱۔ فتح المغیث بشرح الغیۃ۔ الحدیث الشاذ۔ ۲۔ مقدمۃ ابن صلاح النوع الثامن عشر،
معرفة الحديث المعلل۔ ۳۔ ایضاً و شیخ عبدالعزیز خلی: تاریخ فنون الحدیث او مفتاح السنۃ،
علل الحديث۔ ۴۔ فتح المغیث بشرح الغیۃ الحدیث المعلل۔

بہ الرجل ولا یعرف متنہ من اور اس شخص کی روایت کے علاوہ
 غیر روایتہ لا من الوجه الذی نہ اس طریق سے اور نہ دوسرے
 رواہ منہ ولا من وجہ آخریہ طریق سے حدیث کے متن کا پتہ چل سکے۔
 مثلاً جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلا تشریف لے جاتے تو انگوٹھی
 نکال دیتے تھے۔ ابو داؤد نے اس کو منکر اور نسائی نے اس کو ”غیر محفوظ“ کہا ہے،
 مزید تفصیل مقدمہ ابن صلاح کی شرح ”التقیید والایضاح“ میں دیکھنی
 چاہیے۔

مضطرب :-

هو الذی یختلف الروایة وہ حدیث جس میں روایت کے الفاظ
 فیہ فیرویہ بعضهم علی مختلف ہوں، کوئی راوی کسی طرح
 وجہ و بعضهم علی وجہ روایت کرے اور کوئی اس کے
 اخر مخالف لہ۔ مخالف طریقہ سے روایت کرے۔

مثلاً: ایک روایت میں ہے :-
 ان فی المال حقاً سوی الزکوۃ۔ مال میں زکوۃ کے سوا بھی حق ہے۔
 دوسری روایت میں ہے :-

لیس فی المال حق سوی الزکوۃ۔ مال میں زکوۃ کے سوا اور کوئی حق
 نہیں ہے۔

مصحف :-

هو تغیر لفظ او معنی اما لفظاً یا معنی کو بدل دینا سننے کی غلطی

لہ مقدمہ ابن صلاح معرفۃ المضطرب۔ ۱۔ التقیید والایضاح معرفۃ المتکرم ۳۔ محمد بن محمد علی فارسی
 جواہر الاصول فی علم حدیث الرسول۔ المضطرب۔ ۲۔ حاشیہ نرہبۃ التقرص ۶۵۔ ۳۔ ایضاً۔

تصحیف سمع او بصیرت سے ہو یا دیکھنے کی غلطی سے ہو۔

مثلاً: روایتوں میں ہے:-

من صام رمضان واتبعہ
ستاً الخ جس نے رمضان کے روزے رکھے
اور اسکے ساتھ چھ شوال کے روزے رکھے الخ

ابو بکر صولی نے ستاً (چھ) کو شیئاً (کچھ) روایت کیا ہے۔

مقلوب:-

هو الحديث الذي القلب وہ حدیث جس میں کسی روای سے

فيه على احد الرواة لفظ متن میں کوئی لفظ الٹ جائے یا

في المتن او اسم رجل سند میں کسی راوی کا نام یا نسب الٹ

او نسبه في الاسناد فقدم جائے یعنی جسکو مقدم ہونا چاہیے

ما حقه التاخير او اخر وہ مؤخر ہو جائے اور جس کو مؤخر ہونا

ما حقه التقديم او وضع چاہیے وہ مقدم ہو جائے یا کسی

شیئ مکان شیئ لہ نام و لفظ کی جگہ کوئی دوسرا نام

و لفظ رکھ دیا جائے۔

متن کی مثال وہ روایت ہے جس میں اس حد تک معنی طریقہ سے صدقہ کرنے کا ذکر ہے کہ ”بایاں ہاتھ نہیں جانتا کہ دایاں ہاتھ کیا خرچ کرتا ہے۔“ بعض روایت میں دایاں کی جگہ بایاں کر دیا گیا ہے۔

مدرج:-

المدرج هو الحديث الذي وہ حدیث ہے جس کے متن یا سند

لہ جواہر الاصول - المصنف: علامہ ذاکر رحمہ صالح علوم الحدیث و مصطلحہ الفصل الخامس۔

کتابہ علوم الحدیث و مصطلحہ الفصل السابع۔ المقلوب۔

اطلع فی متنہ او اسنادہ علی میں ایسی زیادتی کا پتہ چلے جو اس
زیادۃ لیست منہ لہ کا جز نہیں ہے۔

مثلاً: حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا :-

اسبغوا الوضوء فان ابدا پورا وضو کیا کرو کیوں کہ رسول اللہؐ
القاسم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، افسوس وہ ایرطیاں
قال ویل للاعقاب من النار جو دوزخ میں جائیں گی (یعنی خشک
رہ جانے کی وجہ سے)۔

”اسبغوا الوضوء“ حضرت ابوہریرہؓ کا قول ہے جو حدیث میں داخل ہے۔

خارجی نقد کے اور بھی بعض اصول ہیں جو دونوں میں مشترک کہے جاتے ہیں،
جس کی بنا پر محدثین نے درایت کی ایسی تعریف کی ہے جو دونوں پر صادق آتی
ہے جیسا کہ درایت کی عام اصطلاحی تعریف میں تفصیل گزر چکی۔

اکثر و بیشتر خارجی و داخلی | اسی اشتراک کی وجہ سے اکثر و بیشتر خارجی و
نقد میں ٹکراؤ نہیں ہوتا | داخلی نقد میں ٹکراؤ نہیں ہوتا۔ بلکہ خارجی نقد

(سند کے لحاظ سے جو حدیث صحیح ہوتی وہ داخلی (متن) کے لحاظ سے بھی صحیح ہوتی ہے۔

اسی طرح داخلی نقد کے لحاظ سے جو صحیح ہوتی وہ خارجی لحاظ سے بھی صحیح ہوتی ہے۔

فالغالب علی السند الصحیح ان اکثر سند صحیح متن صحیح پر منتہی ہوتی

ینتہی بالمتن الصحیح والغالب ہے اور اکثر متن صحیح معقول جو حسن

علی المتن المعقول المنطقی الذی لا یخالف کے مخالف نہ ہو سند صحیح کی طرف

الحسن ان یرد عن طریق سند صحیح لہ لوثایا جاتا ہے۔

۱۔ علوم الحدیث و مصطلحہ - الفصل السابع - المذبح - ۲۔ حاشیہ جواہر المدرج -

۳۔ ڈاکٹر صبحی صالح، علوم الحدیث و مصطلحہ الفصل السابع -

لیکن سند و متن کی صحت کے درمیان تلازم نہیں ہے، یعنی جب ایک صحیح ہو
لازمی طور پر دوسرا بھی صحیح ہو، یا ایک حسن و ضعیف ہو تو لازمی طور سے دوسرا بھی
حسن و ضعیف ہو۔

لا تلازم بین السند والمتن سند اور متن کے درمیان صحت
فی الصحة و غیرہا۔ حسن و غیرہ میں تلازم نہیں ہے۔
ولا يختص ذلك بالصحيح او یہ بات صحیح یا حسن کے ساتھ خاص
الحسن بل يجري في الضعيف نہیں ہے بلکہ ضعیف میں بھی پائی
ایضاً ہے۔ جاتی ہے۔

چنانچہ محدثین جب ”سند“ کی صحت و غیرہ کا حکم لگاتے ہیں تو وہ ”متن“ کے
لئے لازم نہیں ہوتا، اسی طرح جب ”متن“ کے بارے میں کوئی حکم لگاتے ہیں تو
وہ ”سند“ کے لئے لازم نہیں ہوتا،

تکراؤ کی پہلی صورت (۱) کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خارجی نقد (سند) کے لحاظ
سے حدیث صحیح ہوتی لیکن داخلی نقد کے لحاظ سے پایہ
اعتبار سے ساقط ہوتی ہے۔

قد يصح السند او يحسن قد بھی سند، اتصال، راویوں کے
لا اتصاله وثقة روايته ثقہ اور ان کے ضبط کی وجہ سے
ضبطهم دون المتن لشذوذ صحیح ہوتی ہے لیکن ”متن“ شذوذ اور
او علة يکه علت کی وجہ سے ایسا نہیں ہوتا۔

۱۔ حسن محمد المشاط: رفع الاستار عن مجيآ تحدرات طلعة الانوار شرح الرأجي الفوز على الصراط
تنبيه لا تلازم بين السند والمتن في الصحة وغيره۔ ۲۔ حسن محمد المشاط: رفع الاستار عن مجيآ تحدرات
طلعة الانوار شرح الرأجي الفوز على الصراط تنبيه لا تلازم بين السند والمتن في الصحة وغيره ۳۔ ایضاً۔

محدث ابن جوزی کہتے ہیں :-

وقد يكون الاسناد كله ثقات
ويكون الحديث موضوعا او
مقلوبا عليه
کبھی کل سندیں ثقہ ہوتی ہیں پھر
بھی حدیث موضوع یا مقلوب
ہوتی ہے۔

اس کی دو شکلیں | اس کی عموماً دو شکلیں ہوتی ہیں :-

(الف) بعض بددین اور بھوٹے راوی کسی موضوع حدیث کو ثقہ راویوں کی حدیث میں داخل کر دیتے، پھر یہ داخل شدہ حدیث ثقہ راوی کی حدیث سمجھ کر روایت کی جاتی، مثلاً ابن ابی العوجار جو حماد بن سلمہ کا ربیب (سوتیلالڑکا) تھا، وہ ثقہ راوی کی حدیث میں یہ حرکت کیا کرتا تھا۔ یا عبداللہ بن صلح کا ایک پڑوسی تھا، جس کو عبداللہ سے عداوت تھی۔ وہ حدیثیں وضع کر کے عبداللہ کے شیخ کی طرف منسوب کر دیتا یا اس کے خط کے مشابہ لکھ کر اس کے گھر پھینک دیتا اور عبداللہ اس کو غلطی سے اپنا خط سمجھ کر اس حدیث کو روایت کرتا تھا، جس کی وجہ سے اس کی حدیثوں میں بعض منکر حدیثیں شامل ہو گئی ہیں، حالانکہ عبداللہ لیت کا کاتب اور سچا آدمی تھا۔ اوپر موضوعات میں یہ حدیث گزر چکی ہے جو اسی قبیل کی ہے :-

ان سفينة نوح طافت
بالبيت سبعاً و صلت
خلف المقام ركعتين -
نوح عليه السلام کی کشتی نے
بيت اللہ کے سات چکر لگائے
اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو
رکعت نماز ادا کی۔

لہ ابن جوزی کتاب الموضوعات ج ۱ الباب الثالث فی الامر باتقاد الرجال
والتحذیر۔

(ب) کوئی راوی جھوٹے اور ضعیف لوگوں سے حدیث سنتا جس کو یہ لوگ اپنے شیخ سے روایت کرتے تھے۔ لیکن روایت حدیث میں حرص کی وجہ سے یہ راوی درمیان سے جھوٹے اور ضعیف لوگوں کے نام نکال کر براہ راست شیخ سے روایت کرنے لگتا تھا، جس سے حدیث مقلوب ہو جاتی تھی۔ مثلاً بقیہ بن ولید کے شاگرد درمیان سے جھوٹے اور ضعیف راویوں کو ساقط کر کے اس کی حدیثیں بگاڑ دیتے تھے۔ یا عبداللہ بن عطار، عقبہ بن عامر سے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کرتے ہیں:-

من توضأ فاحسن الوضوء جس شخص نے ٹھیک ٹھیک
دخل من ای ابواب الجنة وضو کیا تو جنت کے جس دروازے
شاء۔ سے چاہے داخل ہوگا۔

ایک شخص نے عبداللہ سے پوچھا کہ تم سے کس نے یہ حدیث بیان کی۔ کہا عقبہ نے پھر پوچھا کیا تم نے خود عقبہ سے سنا ہے۔ کہا نہیں، مجھ سے سعد بن ابراہیم نے بیان کی، سعد سے پوچھا گیا تو کہا کہ مجھ سے زیادہ بن حراق نے بیان کی، زیادہ سے پوچھا گیا تو کہا کہ شہر بن حوشب نے بیان کی اور انہوں نے البوریحی سے روایت کی ہے۔ اس طرح مذکورہ حدیث میں درمیان سے کئی راویوں کو نکال کر حدیث کو مجروح کیا گیا۔

اسی طرح حدیث میں یہ سند ”معر عن محمد بن واسع عن ابی صالح عن ابی ہریرہؓ“ اس میں شخصی طور پر یہ سب ثقہ ہیں، لیکن معمر کا سماع، ابن واسع سے اور ابن واسع کا سماع ابو صالح سے ثابت نہیں ہے۔

لہ ابن جوزی: کتاب الموضعات ج ۱ الباب الثالث فی الامر بانتقاد الرجال والتحذیر۔

ٹکراؤ کی دوسری صورت | (۲) کبھی ایسا ہوتا ہے کہ داخلی نقد کے لحاظ

سے حدیث صحیح ہوتی لیکن "خارجی" کے لحاظ سے وہ اس درجہ کی نہیں ہوتی :-

وَكَذَاكَ قَدْ يَصِحُّ الْمَتْنُ كَبُحْبُحَةِ مَتْنٍ يَصِحُّ بِأَحْسَنِ هَوْتَا هَ لِيَكُنْ

اولیٰ حسن دون السند یہ سند ایسی نہیں ہوتی۔

اس کی ایک شکل | اس کی شکل یہ ہوتی ہے کہ :-

بَانْ يَجِيئُ الْمَتْنُ مِنْ طَرِيقٍ "مَتْنٌ" دُوسرے طریق سے بھی

اُخْرَ سَالِمٌ مِمَّا فِي هَذَا مَرْدِي هُوَ جِسْ فِي اس طَرِيقِ وَالِي

الطَرِيقِ يَهْ خَرَابِي نَهْ پائی جائے۔

مثلاً :-

اَطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالضَّعِيفِ علم حاصل کرو اگرچہ چین میں ہو۔

محدثین نے کئی طریق نقل کر کے سند کے لحاظ سے اس حدیث کو ضعیف

قرار دیا ہے۔ لیکن عراقی نے کہا ہے :-

قَدْ صَحَّ بَعْضُ الْأَثْمَةِ بَعْضُ أَمَامِوْنَ نَ اس کے بعض

بعض طرقاً یہ طریق کی تصحیح کی ہے۔

"مزنی" نے کہا :-

ان طرقاً تَبْلُغُ بِهِ مَرْقِيَةً اس کی کئی سندیں اس کو "حسن"

الحسن یہ کے درجہ پر پہنچا دیتی ہیں۔

حدیث کا مفہوم اپنی جگہ صحیح ہے کیوں کہ عرب و چین کے درمیان بعد المشرقین

لئے حسن محمد المشاط، رفع الاستار، تنبيه لا تلازم بين السند والمتن الخ۔ ۳۷۰ ابن

عبدالبرجامع بيان العلم۔ ۳۷۰ جلال الدين السيوطي "اللآلى المصنوعة كتاب العلم

۳۷۰ سخاوی: المقاسم الحتمية حرف الطار ۳۷۰ ایضاً۔

ہے، اور عرب کی بندرگاہوں میں چینی جہاز کی آمد و رفت رہتی تھی اور بعض شہروں میں چینی مال فروخت ہوتا تھا۔

حدیث کا مفہوم سمجھنے میں اس لئے دشواری پیش آئی کہ حدیث میں علم سے دینی علم مراد لیا گیا، جو چین میں موجود نہ تھا، حالانکہ اس سے ”کائناتی علم“ مراد ہے اور حدیث کا مقصد اس کی تحصیل کی ترغیب اور راہ کی مشقتوں کو برداشت کرنے پر آمادہ کرنا ہے، جیسا کہ پہلی نے ”مدخل“ میں کہا ہے :-

الحلم العام الذى لا يسع
البالغ العاقل جهله
وہ عام علم جس سے کسی عاقل
بالغ کو جاہل رہنے کی گنجائش
نہ ہو۔

علم ما يطرأ له خاصة
وہ علم جس کی خاص طور سے ضرورت
پیش آئے۔

ہکراؤ کی دوسری صورت کی پہچان زیادہ مشکل نہیں ہے، البتہ پہلی صورت کی پہچان زیادہ مشکل ہے۔

هذا اصعب الاحوال
یہ (پہلی صورت) سب سے زیادہ
دشوار صورت ہے۔

ہکراؤ پر نقد حدیث کا ماہر اس کو ماہر فن ہی پہچان سکتا
ہی قابو پا سکتا ہے، ہے۔

لہ ملاحظہ ہو مسعودی، مروج الذهب و معادن الجواهر الباب الخامس عشر ذکر ملوک
الصين والترك : تفرق، نیز ابن حبیب، النجد اسواق العرب المشہورة فی الجاہلیۃ
ومبایعہم فیہا۔ ۳۲، ۳۳ سخاوی : المقاصد الحسنہ حرف الطار۔ ۱۷۷ ابن
بوزی کتاب موضوعات، الباب الثالث۔

ولا يعرف ذلك إلا النقاد: اس کی معرفت نقد حدیث کے ماہر
ہی کو حاصل ہوتی ہے۔

ولیس له دواء الا لقان اس کا علاج اس کے سوا اور کوئی
هذا الفن والرسوخ نہیں کہ فنی مہارت اور علی رسوخ
فیہ یمہ حاصل ہو۔

سہولت کے لئے خارجی و داخلی نقد کے ٹکراؤ کو دو حصوں میں تقسیم
کیا جاتا ہے۔

(۱) غیر مستند کتب حدیث کی روایت میں ٹکراؤ۔

(۲) مستند کتب حدیث کی روایت میں ٹکراؤ۔

غیر مستند کتب حدیث کی روایت | اگر غیر مستند کتب حدیث کی روایت
میں ٹکراؤ دور کرنے کا طریقہ | میں ٹکراؤ ہے تو پہلے مستند کتب

کی طرف رجوع کیا جائیگا۔ اگر ان میں نظیر موجود ہے تو روایت کی حیثیت متعین
کرنے میں زیادہ دشواری نہ ہوگی اور اگر کوئی نظیر نہیں ہے تو بالعموم خارجی نقد
کے ذریعہ حدیث کی تحقیق ہو جائے گی۔

ابن جوزی کہتے ہیں :-

مستی رأیت حدیثاً خارجاً جب تم کسی حدیث کو اسلام کے

عن دواوین الاسلام دواوین موطا، مسند احمد، بخاری

کالموطا و مسند احمد و مسلم، سنن ابوداؤد اور اس کے

الصحيحین و سنن ابی داؤد مثل کتابوں سے خارج دیکھو اور

لہ ابن جوزی: کتاب الموضوعات، الباب الثالث - منہ محمد جمال الدین قاسمی: قواعد

التحدیث من فنون مصطلح الحدیث بیان ضرر الموضوعات -

ونحوها فان كانت له اس کی نظیر صحیح و حسن حدیثوں میں
نظیر من الصحاح والحسان موجود ہو تو اس کے بارے میں
قرب امره وان ارتبت فيه فیصلہ کرنا آسان ہے اور اگر
ورأيتہ بان الاصول تمہیں شک ہو نیز وہ حدیث "اصول"
فتا مل رجال اسنادہ کے خلاف ہو تو سند اور راویوں
واعتبر احوالہم من کے حالات پر غور کرو۔ ہماری کتاب
کتابنا المسمی بالضعفاء جس کا نام "کتاب الضعفاء و
والمترکین فانک تعرف المترکین" ہے اس سے راویوں کا
وجه القدح فیہ یہ حال معلوم ہو جائے گا اور حدیث
میں خرابی کا پتہ چل جائے گا۔

بعض نے یہاں تک کہا ہے :-

"ظلی قواعد میں یہ بات بھی داخل ہے کہ احادیث نبویہ مسائل فقہیہ اور تفاسیر
قرآنی انہیں کتابوں سے نقل کی جائیں جو متداول ہیں، کیونکہ یہ
کتابیں محفوظ ہیں اور ان کے علاوہ دوسری کتابوں میں زندیقوں اور
محدودوں نے موضوع حدیثیں شامل کر دی ہیں، جس کی بنا پر وہ قابل
اعتماد نہیں ہیں۔"

لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ صحیح حدیثیں صرف ان ہی کتابوں میں ہیں،
ان کے علاوہ اور کہیں ان کا وجود نہیں ہے۔ امیر سیاف کی کتاب "توضیح الافکار

لہ ابن جوزی، کتاب الموضوعات، الباب الثالث - ۲۷۴ محمد صباغ، مقدمۃ الاسرار

المرفوعة فی الاخبار الموضوعات (موضوعات کبیر کا اصل نام) بحث لایجوز نقل الاحادیث

الامن الكتب المتداولة۔

تشقیح الانظار فی اصول الحدیث "میں ایک مستقل باب" عدم انحصار الصحیح فی کتب الحدیث "کے نام سے ہے، جس میں اس خیال کی تردید کی گئی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ بحیثیت مجموعی صحت و شہرت کے لحاظ سے جو درجہ ان کتابوں کو حاصل ہے وہ دوسری کتابوں کو حاصل نہیں ہے۔

کتب حدیث کی تقسیم | حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے صحت و شہرت کے لحاظ سے کتب حدیث کو پانچ طبقوں میں

تقسیم کیا ہے جس سے ان کے درجے متعین کرنے میں بڑی مدد ملتی ہے۔

(۱) پہلے طبقہ میں موطاء، صحیح بخاری و صحیح مسلم ہیں۔

(۲) دوسرے میں ابوداؤد، جامع ترمذی، مسند احمد و نسائی ہیں، یہ کتابیں اگرچہ پہلے کے درجات تک نہیں پہنچتیں لیکن ان کے قریب ہیں۔

(۳) تیسرے میں مسند ابن ابی شیبہ، مسند ابویعلیٰ، مسند طبرانی، مسند عبد بن حمید، مسند عبد الرزاق اور بیہقی۔ طبرانی و طحاوی کی کتابیں۔ ان میں صحیح و غلط ہر قسم کی روایتیں شامل ہیں۔

(۴) چوتھے میں ابن حبان و کامل عدنی کی کتاب الفعفاء، خطیب البغیم، جوزقانی ابن عساکر، ابن نجار اور دیلمی کی کتابیں نیز ابن مردویہ۔ ابن خثابہ، ابوشیخ کی کتابیں اور مسند خوارزمی وغیرہ جو بعد میں مرتب ہوئیں، اور جن میں واعظ، صوفیاء، اہل ہوا اور ضعفاء کی روایتیں، اسرائیلیات و حکماء کے اقوال وغیرہ غلط ملط کر کے سب کو

لے امیریائی، توضع الافکار۔ الموضوع۔

شامل کر دیا گیا، ”موضوعات“ کا زیادہ ذخیرہ ان ہی کتبوں سے لیا گیا ہے۔

(۵) پانچویں میں وہ روایتیں ہیں جو فقہار، صوفیاء، مورخین وغیرہ کی زبان زد ہیں اور مذکورہ چار طبقات میں ان کی کوئی اصل نہیں ہے۔ ان میں بہت سی وہ روایتیں بھی ہیں جن کو ملحدوں اور بددیوؤں نے قوی سند وضع کر کے روایت کیا، جس سے اسلام کی اصل صورت منہ ہوئی اور فتنہ و فساد برپا ہوا۔

حضرت شاہ صاحبؒ مذکورہ طبقات کی حدیثوں کا حکم بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں :-

”پہلے اور دوسرے طبقہ کی حدیثیں محدثین کی معتمد علیہ اور ان کی توجہات کا مرکز ہیں، تیسرے طبقہ کی حدیثوں کو نقل کرنا اور قابل عمل ٹھہرانا ان محققین و ماہرین کا کام ہے جو اسماء رجال اور علل حدیث سے واقف ہیں۔ بسا اوقات ان سے متابعات و شواہد کا کام لیا جاتا ہے۔ چوتھے طبقہ کی حدیثوں کی جمع اور ان سے استنباط میں مشغول ہونا متاخرین کا ایک قسم کا غلو ہے۔

اس لحاظ سے مستند کتب حدیث میں پہلے اور دوسرے طبقہ کی کتابیں شامل ہوں گی تیسرے طبقہ کی حدیثوں میں ماہرین کی رائے و تحقیق ضروری ہے۔

مستند کتب حدیث کی روایت | داخلی و خارجی نقد کا ٹکراؤ اگر مستند میں ٹکراؤ دور کرنے کا طریقہ | کتب حدیث کی روایت میں ہے اور

لعہ شاہ ولی اللہ : حجتہ اللہ البالغہ باب طبقات کتب الحدیث۔ ۱۷۷ شاہ ولی اللہ : حجتہ اللہ البالغہ باب طبقات کتب الحدیث۔

دور صحابہؓ کی بعض مثالیں گزر چکی ہیں، خارجی نقد کا وجود بہت بعد میں ہوا، اب اگر کسی صرف خارجی کو قابل اعتماد ٹھہرانے سے ”حدیث پر زد پڑتی ہے تو لا محالہ داخلی نقد کو فوقیت حاصل ہوگی۔

۳۔ محدثین کی درج ذیل صراحت سے بھی اس کا ثبوت ملتا ہے:-

کل ما خالف الأدلة الظنی حدیث کے متن یا معنی میں جو
القاطعة العلمية من چیز بھی علمی قطعی دلائل کے خلاف
الاحادیث الظنیة فی متنها ہو تو بالاتفاق قطعی پر عمل واجب
او معناها وجب العمل بالقطعی ہے ظنی پر نہیں۔

دون الظنی اجماعاً

اسی بنا پر کہا گیا ہے:-

هذه مزية حسنة وانما لا تبلغ ردة على اولئك الذين يدعون علماء الحديث لم يعرفوا نقد المتن ابداً
یہ عمدہ فضیلت اور ان لوگوں پر بہترین رد ہے، جو کہتے ہیں کہ علمائے حدیث کو متن کے نقد کی معرفت نہیں حاصل ہے،

(۴) قاضی حسن بن عبدالرحمن الراہرزی (۲۶۵-۳۶۰) کی کتاب المحدث

الفاضل بین الراوی والواعی عام خیال کے مطابق اصول حدیث کی سب سے پہلی کتاب ہے، اس میں ابو عباس حرائی کے حوالے سے ابو عاصم نبیل کا یہ قول منقول ہے:-

عن محمد بن ابراہیم الوزير الیمانی۔ الروح الباسم فی الذب عن سنة ابي القاسم كل ما خالف الادلة الخ۔ عن محمد صباح: مقدمة الاسرار المرفوعة فی الاخبار الموضوعة (موضوعات کبیر کا اصل نام یہی ہے جو اب محمد صباح نے تحقیق و تعلیق کر کے اردو میں شائع کیا ہے۔)

الریاسة فی الحدیث بلا درایت کے بغیر حدیث میں سرداری
درایۃ ریاسۃ نزلة یہ ایک ادنیٰ قسم کی سرداری ہے۔

اسی کتاب میں ایک مستقل باب ”القول فی فضل من جمع بین الروایۃ
والدرایۃ“ ہے جس میں کئی ایسی روایتیں نقل کی گئی ہیں جو روایت و درایت
کو جمع کرنے کی ضرورت اور اس کی تفصیلت و برتری کو ظاہر کرتی ہیں۔
”داخلی نقد“ کی اس اہمیت کے باوجود ہر موقع پر صرف ”خارجی“ کو بنیاد
بنانا اور بات نیلہ کرنے کے لئے حدیث کی ناقابل قبول تاویل سے بھی دریغ نہ کرنا
کسی طرح مناسب نہیں ہے ”جواہرات“ کے ڈھیر میں اگر چند خرف ریزوں کی
آمیزش ہو تو ڈھیر کی عظمت اور بلندی اس میں ہے کہ ان کو خرف ریزہ تسلیم کیا
جائے، نہ کہ دور از کار تاویل کے ذریعے ان کو ”جواہرات“ ثابت کیا جائے۔ اس
”خرف ریزے“ تو جواہرات میں تبدیل نہ ہو سکیں گے، البتہ ان کی وجہ سے
”جواہرات“ کی قدر و قیمت یقیناً گھٹ جائے گی۔

حق وانصاف کی بات (۵) حق وانصاف کی بات یہ ہے کہ مستند
کتب حدیث کی کوئی روایت کتنے ہی ثقہ راویوں

سے مزین ہو اگر وہ علمی قطعی دلائل سے ٹکرائے گی، یا اس سے شان نبوت
پر حرف آئے گا تو ہرگز قابل قبول نہ ہوگی، معیار نبوت گرانے سے یہ کہیں
بہتر ہے کہ راویوں کی ثقاہت مجروح قرار دی جائے خصوصاً جب کہ
اس امر کا امکان موجود ہے کہ کسی بددین و بھوٹے راوی نے موضوع رفاقت
کو ثقہ راویوں کی حدیث میں داخل کر دیا ہو، اور یہ داخل شدہ روایت ثقہ راوی کی

لے قاضی حسن بن عبد الرحمن الراہر مزی: المحدث القاصد بین الراوی والواعی القول فی فضل من

جمع بین الروایت والدرایۃ۔ لے ایضاً۔

حدیث سمجھ کر روایت کی گئی ہو، یا درمیان سے جھوٹے اور ضعیف راویوں کو نکال کر براہ راست ”شیخ“ سے روایت کی گئی ہو، جیسا کہ ابن جوزیؒ نے ثقہ راویوں کی موجودگی میں حدیث کے موضوع یا مقلوب ہونے کی دو شکلیں پیش کی ہیں اور ان کی معرفت کو حد درجہ مشکل قرار دیا ہے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں:-

فان قوی نظرك و رخت اگر تیری نظر قوی ہے اور اس
فی هذا العلم فہمت علم میں رسوخ حاصل ہے
مثل هذا وان ضعف تو اس جیسی صورت کو سمجھ
فا يسأل عنه ان كان قد قل لئے گا اور اگر کمزور ہے، تو
من يفہم هذا بل قد عدم اس کے بارے میں پوچھ
لے، اگرچہ اس کے سمجھنے
والے بہت کم بلکہ نہ ہونے
کے برابر ہیں۔

شعورِ نبوت کی خصوصیت | داخلی نقد و تحقیق کے سلسلے میں یہ بات یاد رکھنی ضروری ہے کہ حدیث کا ماخذ (سرچشمہ) شعورِ نبوت ہے، اس کو جو خصوصیات حاصل ہیں، وہ کسی اور کے ”شعور“ کو نہیں حاصل ہیں، مثلاً:-

(۱) نور میں اس کی پردہ پوش ہوئی اور نورانی شعاعیں اس کے جلو میں رہتی ہیں:-

شیخ احمد سرہندی (مجدد الف ثانی) فرماتے ہیں:-

لہ ابن جوزی۔ کتاب الموضوعات، الباب الثالث۔

”جس طرح عقل کا راستہ حواس کے راستہ سے ماورائے ہے کہ جو چیز حواس کے ذریعہ نہ جانی جاسکے اس کو عقل معلوم کر لیتی ہے، اسی طرح نبوت کا راستہ عقل کے راستہ سے ماورائے ہے۔ جو بات عقل سے نہ معلوم ہو سکے وہ نبوت کے ذریعہ معلوم ہو جاتی ہے۔ جو شخص عقل کے ماورائے کوئی ذریعہ تعلیم نہیں تسلیم کرتا، وہ دراصل نبوت کا منکر اور ہدایت سے ٹکرانے والا ہے۔“

نقد و تحقیق میں افراط و تفریط کے دو گروہ | شعورِ نبوت کا یہ خاص ادراک و مشاہدہ تسلیم کرنے کے بعد اس سے نکلی ہوئی بات (حدیث) عام لوگوں سے ممتاز اور اس کی نقد و تحقیق کا پیمانہ دوسروں کے ”پیمانہ“ سے یقیناً مختلف ہوگا، ورنہ بنی اور غیر بنی کے کلام میں فرق و امتیاز نہ قائم رہ سکے گا۔

لیکن بد قسمتی سے حدیث کی نقد و تحقیق میں بھی افراط و تفریط نے دو گروہ پیدا کر دیئے جنہوں نے نبوت کی قدر و منزلت نہیں پہچانی۔

(۱) ایک گروہ نے کلامِ نبوت (حدیث) کو جانچنے کے لئے اسی ”پیمانہ“ سے کام لیا، جو عام لوگوں کے کلام کو جانچنے کے لئے مقرر ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انہوں نے ہر ایسی حدیث سے انکار کر دیا جس میں کوئی علمی حقیقت بیان ہوئی تھی اور رسول اللہ کے زمانہ میں وہ مشہور نہ تھی، یا کوئی خوشخبری و مستقبل سے متعلق تھی، جس کا ابھی وقت نہ آیا تھا، یا قانونی کلیہ و حکمت کا اصول بیان ہوا تھا جو اس وقت کی ذہنی سطح سے بلند تھا۔ اگرچہ بعد میں اس کا رواج ہو گیا، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحب

لہ شیخ احمد سرہندی مکتوبات مجروح ۳۔

وحی تھے۔ اسرارِ غیب سے بھی ایک حد تک واقف تھے، علم و حکمت کی ترویج اور قانون و شریعت کا نفاذ آپ کا خاص مشن تھا۔ اس لئے اگر آپ نے کوئی بات ذہنی سطح سے بلند کہی یا قانون و اصول اس انداز سے بیان کئے جو بعد میں فلسفہ یا قانونی کلیہ کے مشابہ قرار پائے تو اس سے نہ شانِ نبوت پر حرج آتا ہے اور نہ کسی مقنن و فلسفی سے متاثر ہونے کا سوا لگتا ہے۔

(۲) دوسرے گروہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب جو بات بھی دیکھی اس کو ”حدیث“ قرار دینے میں دین و مذہب کی سب سے بڑی خدمت سمجھ لیا۔ خواہ اس کی خاطر کتنی ہی دور دراز تاویل کرنی پڑے اور معیارِ نبوت گر کر کہیں سے کہیں پہنچ جائے، ابن جوزیؒ نے اس گروہ کا ماتم ان الفاظ میں کیا ہے۔

فکم قد افسد القصاص	واعطوں نے موضوع حدیثوں
من الخلق بالاحادیث	کے ذریعہ مخلوق کو کس قدر خراب
الموضوعۃ کم لون قد	کیا کتنے چہرے بھوک کی وجہ سے
اصفر بالجوع وکم هائم	زرد ہوئے، کتنے لوگ سفر میں
على وجهه بالسياحة وکم	بھٹکتے پھرے۔ کتنوں نے ان
مانع لنفسه ما قد	چیزوں سے اپنے نفس کو روک لیا
ابیم وکم تادک رواية	جوان کے لئے مباح تھیں، کتنوں
العلم زعماء متہ مخالفه	نے علم کی روایت محض اس بنا پر
النفس فہواها فی	پر ترک کر دی کہ اس میں خواہشات
ذلك وکم منوتم	نفس کی مخالفت نظر آئی، کتنوں

اولادہ بالتزهد و نے مصنوعی زہد اختیار کر کے

ہو حی و کم معرض زندگی ہی میں اپنی اولاد کو یتیم بنا

عن زوجته لا یوفیہا دیا اور اپنی بیوی کے حقوق کو

حقہا فہی لا ایم ولا نظر انداز کر کے اس کو ایسی

ذات بعل یمہ حالت میں چھوڑ دیا کہ نہ ان کا

کوئی شوہر ہے اور نہ وہ بے

شوہر ہیں۔

عدل واعتدال کی راہ | عدل واعتدال کی راہ یہ ہے کہ مقام نبوت

تسلیم کرنے کے بعد حدیثوں کے پرکھنے کے

اصول و ضوابط پر ٹھیک ٹھیک عمل کیا جائے، اگر اس کے بعد بھی حدیث کی

معرفت میں واقعی دشواری قائم رہے تو فقہ کی طرح حدیث میں بھی اجتہاد کا دروازہ

کھلا ہوا ہے اور ماہرین حدیث کو مزید اصول و ضوابط وضع کرنے اور ان کے ذریعہ

حدیث کی معرفت حاصل کرنے کا حق ہے۔

ان باب الاجتہاد لم یقفل اجتہاد کا دروازہ فقہ کی طرح حدیث

فی الحدیث کما لم یقفل فی میں بند نہیں ہوا، ان دونوں

الفقہ و یجب ان یظل بامہ علم میں اجتہاد کا دروازہ کھلا رہنا

مفتوحاً فی کل من ہدین العالمین ضروری ہے۔

اب تک اس سلسلہ کی کوئی قابل ذکر کوشش نہیں کی گئی یا اس کی

ضرورت نہیں سمجھی گئی، مگر کے مشہور مصنف ”احمد امین“ نے چند اصول

لہ ابن جوزی کتاب الموضوعات فصل وقد کان قد مارا العلم الخ۔ لہ ڈاکٹر صبحی الصالح:

علوم الحدیث و مصطلحہ۔ روایۃ الاحادیث الضعیفہ و العمل بہا۔

وضع کئے ہیں، مثلاً :-

(۱) رسول اللہؐ کی طرف منسوب حدیث ان ظروف کے مطابق نہ ہو جس میں وہ کہی گئی ہے۔

(۲) تاریخی واقعات اس کے خلاف ہوں۔

(۳) حدیث کی عبارت فلسفیانہ تعبیر سے ملتی جلتی ہو جو رسول اللہؐ کی پسندیدہ تعبیر کے خلاف ہے۔

(۴) حدیث اپنی شرطوں اور قیدوں میں فقہ کے متن کے مشابہ ہو۔

(۵) حدیث واقع کے مطابق نہ ہو۔

(۶) حدیث وضع کرنے کا کوئی سیاسی محرک ہو۔

(۷) حدیث وضع کرنے کا کوئی نفسی محرک ہو۔

(۸) حدیث اس ماحول کے مطابق نہ ہو جس میں کہی گئی ہے۔

ان اصولوں کے بارے میں مصنف کا دعویٰ ہے کہ ماہرین حدیث نے ان کی طرف کوئی توجہ نہیں دی، حالانکہ اہل علم سے یہ بات مخفی نہیں ہے کہ داخلی نقد حدیث کے جو اصول اوپر ذکر کئے گئے ہیں یہ سب ان میں داخل ہیں۔ مثلاً :- نمبر ۱، ۲، ۷، ۱۵ کے تحت ہیں جس میں تاریخی حقائق کی خلاف ورزی کا ذکر ہے۔ نمبر ۳ (۱) کے تحت ہے جس میں رکاکت کی تفصیل ہے نمبر ۴، ۶، ۸ (۲۵) کے تحت ہیں جس میں ہر قسم کی عصیتوں کا ذکر ہے۔ نمبر ۵ (۱۶) کے تحت ہے جس میں خلاف شواہد موجود ہونے کا ذکر ہے۔ غرض مقام نبوت تسلیم کرنے کے بعد حدیث کی معرفت کے لئے جس نئے اصول کی بھی

لے احمد امین : فجر الاسلام - الفصل الثانی الحدیث - لے احمد امین صبحی الاسلام - الفصل

الرابع الحدیث والتفسیر۔

ضرورت ہو اس کو خوشش آمدید کہنے کے لئے ہر وقت تیار رہنا چاہیئے۔ اسی طرح جن حدیثوں پر گفتگو ہو چکی ہے ان پر اگر مزید گفتگو کی ضرورت سمجھی جائے تو اس سے انکار نہ ہونا چاہیئے۔ اپنی علم کی مساعی انتہائی قابل قدر ہونے کے باوجود بہ آخری ہیں اور نہ بذریعہ وحی ان کی تصدیق ہوتی ہے۔



ناشر
مشرقی کتب خانہ آرام باغ کراچی

مختصر حالات زندگی (از مصنف)

پیدائش ۲۲ شوال ۱۳۲۲ھ مطابق ۵ مئی ۱۹۰۶ء کو کھٹو سے متصل ضلع بارہ بنکی کے مشہور قصبہ سببچ میں ہوئی۔

خاندان کے لوگ جس بزرگ کے معتقد تھے انہوں نے محی الدین نام تجویز کیا، گھر کے لوگوں نے محمد تقی الدین نام رکھا اور بعد میں صرف محمد تقی سے شہرت ہوئی۔ والد ماجد کا نام عبد الحلیم تھا جو اپنے اخلاق و کردار اور تہذیب و شائستگی میں ممتاز تھے۔ خدمتِ خلق اور قربانی کا جذبہ بے مثال تھا۔ والدہ ماجدہ ایک نہایت مخیر اور صاحبِ ثروت بزرگ کی صاحبزادی نہایت دیندار اور خدا ترس تھیں۔

تعلیم جب عمر پڑھنے کے قابل ہوئی تو خاندانی دستور کے مطابق والد صاحب نے قصبہ کے دینی مدرسہ میں دینی تعلیم حاصل کرنے کے لئے بٹھایا جس میں حفظ و قرأت کی تکمیل کی اور عربی علوم و فنون کی بیشتر کتابیں اسی مدرسہ میں پڑھیں۔ اس کے بعد جامع العلوم کا پور میں دینی علوم و فنون کی تکمیل کی اور آخر میں مدرسہ امینیہ دہلی سے فضیلت و تکمیل کی سند حاصل کی۔ امینی کی نسبت نظریہ امانت کی طرف ہے کہ ہر شے کا حقیقی مالک اللہ ہے اور انسان بحیثیت امین، قابض و متصرف ہے۔ ”اسلام کا زرعی نظام“ میں نظریہ امانت مخزنِ نظریہ ملکیت کے مقابلہ میں پیش کیا گیا تھا اور ابتداء میں ایک تحریک چلانے کا ارادہ تھا اسی کی مناسبت سے اپنے نام کے ساتھ امینی لگانا شروع کیا۔ بعد میں لوگوں نے مدرسہ امینیہ کی طرف منسوب سمجھا۔

اساتذہ نے نہایت محبت و شفقت اور دل سوزی سے تعلیم و تربیت میں حصہ لیا۔ اللہ ان سب کو جزائے خیر عطا فرمائے آمین۔ ان میں قاری محمد امین، صوفی افضل علی اور مفتی محمد کفایت اللہ (مفتی اعظم ہند) خاص طور سے قابل ذکر ہیں جن کی علمی و عملی

تربیت اور حوصلہ افزائی نے زندگی کو وہ متاعِ گراں پایہ دیا کہ جس کا بدل دنیا کی اور کوئی چیز نہیں ہو سکتی۔

دعوت و تبلیغ

دعوت و تبلیغ کا شوق بچپن ہی سے تھا۔ حفظِ قرآن کے زمانہ ہی سے ٹوٹی پھوٹی تقریر شروع کر دی تھی۔ وطن اور قرب و جوار میں شرک و بدعت کا بہت زور تھا جن کے خلاف آواز اٹھانا بہت مشکل کام تھا۔ لیکن بچپن ہی سے مسجدوں اور محفلوں میں تقریریں کرنے لگا۔ پہلے تو لوگ ”بچہ“ سمجھ کر برداشت کرتے رہے لیکن بعد میں سخت مخالفتوں اور مزاحمتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ الزام تراشی، بہتان اور معاشرتی بائیکاٹ وغیرہ سب کچھ ہوا۔ والد صاحب نے اس موقع پر جس ضبط و تحمل اور قربانی کا ثبوت دیا انہیں کا حصہ تھا۔ اس زمانہ میں وعظ و تقریر کے علاوہ علماء سے مناظرہ کا بھی شوق تھا۔ طالب علمی کے زمانہ ہی سے یہ سلسلہ شروع ہو گیا تھا۔ لیکن جب ”میں“ شعور کو پہنچا تو معلوم ہوا کہ دعوت و تبلیغ اور حق کی اشاعت میں مناظرہ سودمند نہیں رہا بلکہ اور الٹا نقصان ہی ہوتا ہے۔

درس و تدریس

تعلیم کے بعد مدرسہ سبحانیہ دہلی، دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ اور جامع العلوم کانپور میں درس و تدریس کی خدمت انجام دی لیکن چونکہ وہ ہندوستان و پاکستان کی تقسیم، ۱۹۴۷ء کا زمانہ تھا۔ افراتفری پھیلی ہوئی تھی مسلمان انتشار کا شکار تھے۔ کسی ایک جگہ جم کر سال چھ مہینے سے زیادہ کام نہ کر سکا۔ ۱۹۵۱ء میں ناگپور (بھارت) چلا گیا وہاں تقریباً چھ سال مدرسہ فرقانیہ اور ہائی اسکول میں درس و تدریس کے فرائض انجام دیئے۔ پھر ۱۹۵۶ء میں دارالعلوم معینیہ (درگاہ خواجہ معین الدین چشتی) اجمیر میں بحیثیت صدر مدرس اور شیخ الحدیث تقرر ہوا۔ وہاں تقریباً ۱۷ سال مختلف علوم و فنون کی کتابیں بالخصوص حدیث شریف پڑھاتا رہا۔ ۱۹۶۲ء میں مسلم یونیورسٹی علی گڑھ آیا۔ یہاں درس و تدریس اور نظامتِ دینیات کی خدمت سپرد ہے۔

تصنیف و تالیف

پہلے تصنیف و تالیف سے کوئی مناسبت نہ تھی قیامِ ناگپور کے زمانہ میں قرآن حکیم میں غور و فکر کا موقع ملا۔ وہیں سب سے پہلے ایک کتابچہ ”اسلامی برادری“ کے نام سے ترتیب دیا پھر اسلام کا زرعی نظام اور عروج

وزوال کا الہی نظام لکھا۔ اجمیر منتقل ہونے کے بعد اس سلسلہ کو مزید ترقی ہوتی چنانچہ فقہ اسلامی کا تاریخی پس منظر، مسئلہ اجتہاد پر تحقیقی نظر، لاندہی دور کا تاریخی پس منظر جیسی ضخیم کتابیں اور بہت سے مقالات لکھے جن میں بعض مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی دعوت پر پڑھے گئے۔ مثلاً فقہ کی تدوین جدید، اجتہاد، موجودہ دور کے اجتماعی مسائل، کائنات میں انسان کا مقام، موجودہ مسائل کس طرح حل کئے جائیں؟ وغیرہ تصنیف و تالیف کا ایک ادارہ علم و عرفان کے نام سے قائم کیا جس سے اوپر کی بعض کتابیں شائع بھی ہوئیں۔ ۱۹۶۱ء میں پاکستان سے مسائل حاضرہ پر چودہ سوالات ہندو پاک کے مختلف علماء کے پاس بھیجے گئے لیکن پاکستان سے صرف مولانا ابوالاعلیٰ مودودیؒ کے اور ہندوستان سے صرف میرے جوابات ”اسلام بیسویں صدی میں“ نام کی کتاب میں شائع ہوئے۔ دونوں کے یہ جوابات کتاب کے نوٹس ۹ صفحات پر ہیں۔

تحریک چلانے کی کوشش | قیام اجمیر کے زمانہ میں فقہ کی جدید تدوین اور مسائل حاضرہ کے حل کرنے کے لئے علماء کرام کو متوجہ کیا اور

اس کام کو مستقل تحریک کی شکل دینے کی کوشش کی جس کے نتیجہ میں ندوۃ العلماء لکھنؤ میں مجلس تحقیقات شرعیہ قائم ہوئی اور مولانا ابوالحسن علی ندوی کی دعوت و اصرار پر ۱۹۶۳ء میں اس کام کے لئے ندوہ گیا اور وہاں مجلس کے کنوینر کی حیثیت سے ایک سال کام کیا۔ اس مجلس میں ہندوستان کے چوٹی کے علماء شامل تھے اور دوسرے مالک کے بعض علماء کو بھی شامل کیا گیا تھا لیکن تجربہ سے ثابت ہوا کہ ذہنی و شعوری سطح ابھی اس قسم کے کام کی متحمل نہیں ہو سکی ہے۔ میری زندگی کا یہ مرحلہ نہایت شدید تھا جس کام کے لئے عرصہ سے توانائی خرچ کر رہا تھا اس میں ناکامی برداشت کر لینا آسان نہ تھا۔ میرے پاس اس قدر وسائل و ذرائع نہ تھے کہ علیحدہ اس کام کو انجام دے سکتا۔

اہل علم کو بیدار کرنا کی کوشش | بالآخر مجبور ہو کر مولانا سعید اکبر آبادی کی خواہش پر

ستمبر ۱۹۶۴ء میں مسلم یونیورسٹی علی گڑھ آ گیا یہاں

حسب معمول تصنیف و تالیف کا کام جاری رہا اور اسکے ذریعہ اہل علم کے ذہن کو بیدار کرتا رہا چنانچہ احکام شرعیہ

میں حالات و زمانہ کی رعایت، تہذیب کی تشکیل جدید، حدیث کا درایتی معیار، اجتہاد کا تاریخی پس منظر جیسی ضخیم کتابیں اور بہت سے مقالات لکھے۔ جن میں بعض کتاب جیسی ضخامت رکھتے ہیں مثلاً (بیمہ کی حقیقت و شرعی حیثیت، سٹہ بازی و اسٹاک ایکس چینج پر خرید و فروخت) فقہ کی تدوین جدید میں موجودہ حالت کی رعایت، خلافت فاروقی میں آراضی کی تنظیم و تقسیم، ریڈیو پر رویت ہلال کی خبر، جدید دور میں جدید رہنمائی کی ضرورت، ایک اور تہذیب جدید کی ضرورت، شعور نبوت اور شعور اجتہاد کی ضرورت، کیا سیکولر قانون زندگی کی رہنمائی کے لئے کافی ہے؟ روح انسان اور ذکر و عبادت، مفاہمت بین المذاہب، مسلمانوں کی تعلیمی پسماندگی، قرآن کا دستور اساسی وغیرہ۔ ان میں سے بعض مقالے انٹرنیشنل سیمینار میں بھی پڑھے گئے ہیں۔ اہل علم کو بیدار کرنے اور مسلمانوں کی اصلاح کے لئے پندرہ روزہ ”احتساب“ نکالا جواب تک نکل رہا ہے۔ اس میں جدید حالات و مسائل کے متعلق مضامین بھی ہوتے ہیں۔ ادارہ علم و عرفان جو اجیر میں قائم کیا تھا اس کو علی گڑھ منتقل کیا اور کتابوں کی نشر و اشاعت کا کام جاری ہے۔ اردو کے علاوہ عربی میں بھی مقالات و کتابیں لکھنے کا سلسلہ ہے چنانچہ القطائع فی الاسلام، البیاسۃ فی مصطلح الشریعۃ، العقوبات الشریعۃ والمجتمع الجدید، الفقیہ فی مصطلح الشریعۃ، النشأۃ الانسانیۃ، التحلیل النفسی للقوی الانسانیۃ، نشاط الدعوة توفی الحضارۃ، بین الانسان لصناعی والانسان الحقیقی، حول الدستور القرانی وغیرہ مختلف عربی رسالوں میں شائع ہو چکے ہیں اور بعض کتابی شکل میں طبع ہو چکے ہیں اور اب زیادہ تر عربی میں لکھنے کی کوشش ہے۔ اللہ تعالیٰ رہنمائی اور مدد فرمائے۔

تنظیمی سرگرمیاں | علمی مصروفیتوں کی وجہ سے تنظیمی سرگرمیوں سے زیادہ دلچسپی نہ لے سکا پھر بھی اجیر کے زمانہ قیام میں صوبہ راجستھان میں دینی تعلیم کو عام کرنے کیلئے مختلف مکاتب فکر کے لوگوں پر مشتمل ایک تنظیم قائم کی گئی جس کا کئی سال میں صدر رہا اسی طرح مسلم یونیورسٹی کے طلبہ میں دینی بیداری کے لئے ”تنظیم اسلامی“ کے نام سے ایک جماعت قائم کی جس کا عرصہ تک ناظم رہا۔ وعظ و تقریر اور درس قرآن کے ذریعہ یہ کام جاری ہے۔ اللہ سے دعا ہے کہ ان سب خدمات کو قبول فرمائے اور لقیہ زندگی قرآن حکیم کی خدمت کیلئے وقف کرے۔ آمین۔ محمد تقی امینی

۱۵ مارچ ۱۹۸۷ء

بَرِّصَغِيرُکے مشہور مفکر و عالمِ دین، تلمیذِ مولانا مفتی کفایت اللہ

مولانا محمد تقی امینیؒ کی فکر انگیز اسلامی تصانیف

اجتہاد: اجتہاد کے تاریخی پس منظر اور اصول فقہ پر ایک مستند و مفصل کتاب۔

اسلام اور جدید دور کے مسائل: جدید دور کے متعدد اجتماعی مسائل پر جامع اور مدلل بحث۔

حدیث کا درایتی معیار: حدیث کو پرکھنے کے اصول درایت کی مفصل وضاحت مثالوں کے ساتھ۔

فقہ اسلامی کا تاریخی منظر: فقہ اسلامی کے تدریجی ارتقا اور مآخذ شریعت قرآن، سنت، اجماع اور قیاس کا تفصیلی بیان۔ اصول فقہ کے موضوع پر ایک جامع کتاب خود مصنف کا نظر ثانی شدہ ایڈیشن۔

احکام شرعیہ میں حال و زمانہ کی رعایت: اس نازک مسئلہ پر مصنف نے انتہائی احتیاط اور بصیرت کے ساتھ قلم اٹھایا ہے۔ اس موضوع پر ایک انقلاب انگیز کتاب۔ (زیر طبع)

شَدِیْقِی کُتُب خَاۓ آراءِ کراچی